

هذا كتابه العيون

بسم الله الرحمن الرحيم وشيخنا
 يا مبدع الاركان والاصول وواهب النفوس والعقول يا مفيض القلوب والارواح وخالق
 والاشباح يا مبدئ ومعيد ويا فعالا لما يريد تسربت باللاهوتية الازلية وتفردت بالوحدة
 السريانية العقل قطرة من قطرات بحر ملكوتك والنفس شعلة من شعلات جلال جبروتك والعلوم
 العلوية اشعة انوارك والاحرام السفلية خزائن اسرارك تركت قلوب الطالبيين في ميدان كبريا
 والهة حيرى ولم تجعل لمرقى اقدام العقول الى حرم عظمتك مجرى سهبات مالا شرذلة العجوبة
 وادراك سبحات جلال الربوبية وانا في لاسر اذل الناسوت ونبيل سادات جمال اللاهوت
 نحمدك اللهم على نعمائك ونحمد من نعمائك ونشكر على لائق الشكر من الالهي على نعمتك
 سيد انبيائك خير اصفيائك وعلى آله الملكوتين ارباب العقول الكامنة وحجاب البصائر النافذة
 وخصوصا على امير المؤمنين واما المومنين **وبعد** فيقول المعظم بحبل الله المتنجي الى باب
 المهتدي بهدي الله محمد بن موسى اية الله قد جنتكم من معدن العلم بحق اليقين ومن
 عين الحكمة بكاس من معين ايضا لذة للشاربين يستقر بها في صدورهمها اصول
 الدين فيخون من ابداع الفن ويضنون من غير الهالك الفن وحي حقيق بان تسمى بقرة العيون
 في اعز الفنون وهي ستون كلمة في اثنا عشر مقالة في كل مقالة خمس كلمات بلسان عربي
 مزاجه من عجي مشهورا بآيات **مقدمة** علما اخواني هاكم الله كما به اني اتي ما ابيت
 الا بنوري الثقلين وما اقتديت الا بالاممة المصطفين ودرت الى الله فما سوى الله هدي
 فان الهدى هدي الله نه منكم ونه متفلسف ونه متصوفم ونه متكلف بله مقلد فان وحيد
 بغير تابع اهل بيت آن سرور انجمن حيرت اقزاي طوايف اربع لول وبركرانه واركان
 قران مجيد وحدث اهل بيت وانه بين دونه اشنا بهد بكانه **نظم** من هر چه خوانده ام
 همه از ياد من رفت به الا حديث عشق که کرامت بسکنم به عشق می ورزم و امید که این فن شریف

چون امرای دگر موجب حرام نشود چرا که دست بدیده در کتب و تفسیر و تفسیر
 و در اندیش بجوم طرق مختلفه قوم را آرمودم و بکنه سخنان هر یک صیدم و بدیه بپریت
 دیدم که چشم عقل از ادراک سبحات جلال صمدیت حاسر و نور فکر از سبیل برادفات
 حال احدیت تا مراد کما دام العقل ان بصر منها شیا القلب الیه البصر فاسا و هو
 حسیر و کما برغ نور الفکر یعنی انجمن بها مثل شیا ثم افل و هو خیر فلما رایت الامر کلک
 نادیت من دراء حجاب العبودیه سبحانک انی کنت من الظالمین غفرانک انی کنت
 الا فین انی وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا وانا من المشرکین ان
 صلواتی و تسلی و تحیای و محامی لله رب العالمین لا شریک له و بذک امرت و انما المسلمین
نظم هر جمیع که بدیدیم بر و یار شدیم هر جمالی که شنیدیم گرفتار شدیم کبریا می حرم
 نو چون روی نمود به چاکر زردیم از همه برار شدیم مصحف روی حدیث لبست از یاد برادر
 هر چه خواندیم دگر بر سر مکرار شدیم هر چه دادند با از دگری بهر لقا تا سرادار برادر
 اسرار شدیم سر ز دریا می حقایق جو بردن آوردیم بر سر اهل سخن ابر کبر باشدیم
المقاله الاولى في معرفة الله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم
کلمه بها جمع بين استنساخ المعرفة والروية وبين اسكانها **نظم** طلب اي شئ كان
 خوش فقا طرب ای بکویان شیرین کار در جهان شادی و ما فارغ در قبح جزوه
 ما هو شیا پس ازین دست ما و دایم دوست بعد ازین کوش ما و صفا بار اگر چه
 کرد بیان ملا اعلی در مقام کودنوت متوقفند و مقربان حضرت علیا بقصور و ما عرفت
 معرفت و کرمه لاند که الابصار هر پندیده را شایست و نقصان الله محجب عن
 العقول کما احتجب عن الابصار راننده هر دانا و پنا و عاقل انا شبر مردان پناه و است
 دم ار لم غیب ربالم آره میزند و قدم بر جاده کو کشف العطاء اما از دوت یقینا
 مبدارند **نظم** ز ملک تا ملکوش حجاب بر گیرند هر آنکه حدت جام جهان ناکند با بکنه
 را ای نیست چرا که او محیط است همه جز پس محاط بخیر می تواند شد و ادراک جزئی باطل

باقی صورت نه بند و فاذا ن لا یجملون به علما **نظرا** عفا شکار سر نشود و دام باغین کا پنجه
 به دست دام را ندع عنك بحراصل منها التواضع **نظم** در این در طه شتی فروشه
 هزاره که بهدانشه نخته برکنار اما باعتبار تجلی در مظا هر سعاد و سعادت در هر جوی روی دلو
 در هر مرآت جلوه ینما به فاینها تولوا انتم وجهه الله و لو انکم اذنبتم بحبل
 الی الارض الشفلی لیهبط علی الله و این نجس همه است میکن خواص میزند که بهدش
 احمسین علیه السلام میفرماید تعرفت الی فی کل شیء فزایک ظاهرا فی کل شیء
 و انت الظاهر لکل شیء و عوام میبندند که بهدشینه الا انقسم فی مرتبه من لقا
 ر بقسم الا انه بکل شیء محبط **نظم** کتم کلام صلیت خواهم رسیده روزی گفتا که بیک
 ش به رسیده باشی دست نزدیگر از من میبست و بن غیتر که من از روی درم بکنم که بیک
 گفت که دست در کن من و من مجرم قال له سمی من منیهم ایا تنانی لا فاق و فی
 انفسهم حتی یبیتن لهم انه الحق اولم یکتف ربک انه علی کل شیء شهید
 و قال میرالمومنین علیه السلام ان الله تجلی لعباده من غیر ان مراده و انراهم بنفیه
 من غیر ان تجلی لهم در بزم توصد شع برافروخت و بن طرفه که بر روی توصد کوزه حجاب
 و قال ابنه کتب علیه السلام نه در عرفة کتب استدل علیک بما هو فی وجوده مقرر
 الیک الیکون لغیرک من الظهور ما لبسک حتی یكون هو المظهر لک متی عین
 حتی تحتاج الی دلیل بدل علیک و متی بعدت حتی یكون الاثار الی الی قول
 الیک عین عین لا توارک و لا تزال علیها رقبیا و خسرت صفقه عبدکم
 تجعل له من حبک نصیبا و قال یضا تعرفت لکل شیء فما جعلک شیء یسئل لعل
 علیه السلام هل یراه المومنون یوم القيمة قال نعم و قد راوه قبل یوم القيمة
 فقبل متی قال من قال لهم الست و بکم قالوا بلی ثم سکت ساعه ثم قال
 و ان المومنین لیراه فی الدنیا قبل یوم القيمة الست تراه فی وقت هذا
 قبل فاحدث بهذا عنک فقال لا فانک اذا حدثت به فانکره منکر جبا

دل از روی

بمعنی ما نقوله ثم قدر ان هذا تشبیه کفر لم یست الزویه بالقلب ازویه باعین شکی
 عما یصفه المشبهون و المحذون و قد تبین فما ذکر ان المعرفة و الترویه بر جعان الی امر وجه
 و انها ثمر لثم الایمان علی البصیره و قد ثبت ان اصل المعرفة نظری لاشیاء و ان من شیء
 الا یستجیح به و لکن لا تفقهون سببهم و قد ورد فی قوله فاما نظره الله
 الی نظر الناس علیها انها التوحد و قال استک و لکن مسئلتهم من خلق
 السموات و الارض لبقولین الله و اما من عمل عنهم المعرفة بالمعرفة و البصیره الزویه
 به بر ذره که لذخانه بصیرت صورت افشا میبند اما میبندند که چه میبند چندین هزار ذره به
 میبند و ذرات غافل از لثم کا فاش حسیست و فنی ما بیان جمع شدند و کشفه چند
 که احکامات آب بشنوم و میگویند که حیات از آب است و هرگز آب نه بده ایم بعضی گفته
 که در فلان دریا ما میبست و اما و آب را دیده گفته پسر آوردیم تا آب را بماند و چون باور بسته
 پرسیده اند گفت شما چیزی غیر از آب بمن نماید تا من آب را بشما نایم **نظم** با دست نشسته
 که امی و دست دوست کو کو کو همی ز نیم منستی کوی دوست **نظم** لها دل طلب جام جم از
 میگرد و آنچه خود اشت ز پکانه تمنا میگرد که هر کس کشف کون و مکان پروان بود
 طلب از کم شد کان لب دریا میگرد به به در همه احوال خدا با او بود و او نمیدیشی
 از دور خدا میگرد **کلمه اشیا** ینت بهما یجمع بین المنع من التفکر و الکلام فی شیا و بین بحث
 علی المعرفة طالبان تصور حقیقت را به دور باشر و بجزر کم نفس بهر آنکه تا طلب مال
 کنت تفکروا فی الاله الله و لا تفکروا فی الله فانکم لن نقدر ما قدره
 زبان کلام خموشی کشیم و دم کشیم **نظم** چه جای لخلق تصور در او نمیکنید و عاشقان صول
 حضرت را بمقام و الی الله المصبر میرسد تا در خلوتخانه حق البقین بیایند من کائن
 یوجو لقاء الله فان اجل الله لا یت **نظم** به عاشقان بشارت که فایده این حدیث
 برسد زمان دولت بکند خدا خدای و شک نیست که خصوصیتی غیر تصور حقیقت ان شیء است
 من نمیدانم چه در چه فنی اینقدر دانم که در جان منی دور لیس را به تبعید اذ ابلاغ الکلام

الى الله فاسكنوا نزعيب كرونه وترد بجا زان بقریب من عرف نفسه فقد عرف ربه
 نزعيب نفعه از محكم لبس كمثل شئ خیرت اقوه و این را نشاء به وهو التمتع به
 دلالت نموده از اتزیه لبس له مكان بحوبه حیران كه و این را نشاء آنها قولوا فقم
 وجهه الله كه رتب ان لم یبأس كلنا مهنتموه با وها مكم فی ادق معانه فهو
 مخلوق مصنوع مثلكم مرد و ذالكم محروم سخت و این را با رجاء فاجبت ان
 اعرف نوحته ان را بتا زبانه ما للرب و ربنا الا رب اب و در كروا یند و این را
 در ایشان و هو معكم ایما كنتم مطمئن و سرورث به او كنك بنا دون من مكان
 عید و نحن اقرب اليه من جبل القورید بكا نكازا خطاب و ما او قنتم من العلم
 الا قلیك سر باز و ایشان را میثارت و من یوفی الحكمة فقد اوفی خبرا كثيرا
 سرازركه و در حق انان كه علب كم بدین العجايز و در شان بنان فرمود ان
 من العلم كهینه المكنون لا یعلمه الا اهل المعرفة و قال ابرالمومنین علیهم السلام
 اندمجت علی مكنون علم لو بحث به لا منظر یتیم اضطراب الا و شتبه فی الطوی
 البعیدة و قال علیه السلام شبرا الی صدره اما ان ههنا علما جما لواصبه
 حمله و قال التجار علیه السلام لو علم ابو ذر ما فی قلب سلمان لقتله و قال
 اتی لا كنتم من علی جواهره كبد بری الحق و جهل ففعلنا و قد تقد
 فی هذا ابو حسن الی الحسن و وصی قبله الحسن یا رب جوهر علم
 لو ابوح به لقبل لی انت ممن یعبدا الوثنا و لا استحل رجال مسلمون
 ذمی بدون اجم ما با تونه حسنا كلمه انشا بها یجمع بین ظهورها
 و خفائه استی او پد از زستی سایر شئی زیرا كه استی او حقیقی و بجهلها و مستی سایر شئی
 مجازی با او بود است چنانكه مفرقا به الله نور السموات چه نور چیز را كویند كه بخود پدید آید
 كنهه سایر شئی باشد استی او عدم محض اند و مبداء ادراك همه استی است هم در
 درك و هم از جانب درك و هر چه را ادراك كنی اول استی درك میوه و اگر چه از ادراك این ادراك

غافل باشی و از غایت ظهور محقق ماند ادراك بصیرت و هبطه نور فیکر چون شعاع صورت نموده
 با آنكه شعاع از غایت ظهور در لنز حالت غیر مرئی منبایه تا طایفه انكار نمیکنند نور را كه
 ادراك شعاع بجز بر ذریع قیاس باید كه نور علی نور میهدی الله لنوره من بشاء
 قال بعض العلماء لا تنقیح الحق اختفاء شئی بسبب ظهوره فان الاشياء انما تستبان بانوارها
 و ما تم وجوده حتی لا منه له عسر ادراكه فلو اختلف الاشياء فدل بعضها علی الله تعالی
 دون البعض ادراك التفرقة علی قرب و لما اشتركت فی الدلالة علی الحق و احد فكر
 الامر و مثاله نور الشمس المشرق علی الارض فانما تعلم انه غرض من الاغراض كدش فی الارض
 و یزول عند غیبه الشمس فلو كانت دائمة الاشرار لا غروب لها لکن نظن لنز لا هیست
 فی الاجسام الا الوانها و هی السواد و البیاض و غیرهما فانما لاث به فی الاكود الا السواد
 و فی البیاض الا البیاض فانما الضوء فلا تدركه و حده لکن لما غابت الشمس اظلمت المواضع
 ادراك التفرقة بین امكانین فغلما لنز الاجسام قد استفاضت بضوءه و انقضت بعضه
 فارقتا عند الغروب ففرقا وجود النور بعده و ما كننا نطلع علیه لولا عدمه الا عبر
 شدة و ذلك بشاهدنا الاجسام مثله بهتة غیر مختلفة فی الظلام و النور هذا مع لنز انوار
 اظهر المحسوسات اذ به بدر كسیر المحسوسات فما هو ظاهره لغنه و هو مظهر لغیره انظر كيف
 تصور استیها م امره بسبب ظهوره لولا طریان صده فاذا ان الحق به سبحانه هو ظاهر
 الامور و به ظهرت الاشياء كلها و لو كان له عدم او غیبه او تغیر لانه مرت لیهوات
 و الارض و جبل الملك و الملكوت و لا درك التفرقة بین امكانین و لو كان بعض الاشياء
 موجودا به و بعضها بغیره لا درك التفرقة بین اشیین فی الدلالة و لکن دلالة عامیه
 فی الاشياء علی الحق واحد و وجوده دائم فی الاحوال استجیل خلافه فلا حرم ادراك شدة ظهور
 خفاء خفی لا فراط الظهور لغرضت لا درك البصار قوم اخافش و حفظ عبود الرزق
 من نور وجهه شدة حفظ العیون العواش مشرق ای نور محقق در ظهور خویش و حیات
 پنهان بنور خویش لغرضت فلا تخفی علی احد الا علی كنهه لا یعرف القدر

لكن بطننا اظهرت محتجبا وكيف يعرف من بالعرف استترا
 مجاب روى توهم روى نست در همه حال : نهان از همه عالم رسكه بيداني
 قال امر المؤمنين بالله السلام لم يحط به الا وهما بل تجلي لها بها وبها امتنع
 منها وقال ظاهر في غيب وغايب في ظهور وقال لا تجنه البطون عن
 الظهور ولا يقطع الظهور من البطون قرب فتاى وغلا فذنا وظهرفين
 وبطن فعلم وذا ان فلم يدان اى ظهر وغلب ولم يغلب ومن هنا قبل
 الله يجمعه بين الاضداد **كلمة الزيادة** فيها اشارة الى الطريق الى معرفة
 الله كما ان لكل شئ ما هيته هو بها هو وجهه الذى الى ذاته كذلك لكل
 شئ حقيقة محيطة به بها قوام ذاته وبها ظهور اثاره وصفاته وبها حوله غا
 يوده وبصره وقوته على ما يتفقه وبصره وهو وجهه الذى الى الله سبحانه
 واليه اشره بقوله تعا والله بكل محيط وانه على كل شئ شهيد وبقوله هو
معكم ايما كنتم وبقوله ونحن اقرب اليه من جبل الورد وبقوله ونحن اليه
منكم ولكن لا تبصرون وبقوله كل شئ ها لك الا وجهه فان تلك الحقيقة
 هي التي تبقى بعد فنا الاشياء فاذا نظرنا الى الاشياء بهذا الوجه وانا
 الله تعا بهذا النظر فقد عرفنا الله بالله وعرفنا الاشياء ايضا بالله سئل
فبينما كنتم بماذا عرفتم ربك قال بالله عرفنا الاشياء قال امر المؤمنين
اعرفوا الله بالله بمعنى انظروا بالاشياء الى وجوهها التي الى الله تعا لكي تعرفوا
اولا ان لها دبا صافا ثم اطلبوا حج معرفته بانارة فيها من حيث يدره
لها وقبوسه اياها وستجدها لها واحاطة بها وفهره عليها حتى تعرفوا الله
بهذه الصفات القائمة به ثم تعرفوا الاشياء ببقاها به ولا تنظروا الى وجه
الاشياء التي الى انفسها اعني من حيث انها اشياء لها ما هيته لا يمكن ان
توجد بذاتها بل مغفلة الى موجد يوجدها فانكم اذا نظرتم اليها من هذه

الجهة تكونوا قد عرفتم الله بالاشياء بمعنى اشتهوه بها وافترتم بوجوده فحب
 فلن تعرفوه اذن حق المعرفة فان معرفة مجرد كون الشئ مفقرا اليه في وجوده لا
 ليست بعرفة له في الحقيقة على ان ذلك غير محتاج اليه لانها فطرة مخلوق النظر
 الاول فانكم تنظرون في الاشياء اوله الى الله تعا واثاره من حيث هي اثار ثم
 الى الاشياء وافقارها في انفسها فانما اذا عرفنا على امر مثله وسبعنا في
 امضاء غايه السعي فلم يكن علمنا في الوجود شيئا غير مرئي الذات بمنعنا عن
 وبحول بيننا وبين ذلك وعلمنا انه غالب على امره وانه مستخر للاشياء على سب
 مشيئة ومدبر لها بحسب اادته وانه متره من صفات مثانا وهذه صفات
 بها يعرف منا جها حق المعرفة وفي دعاء الحسين عليه السلام منك اطلب الوصول
 اليك وبلك استدراكك والى طريق تحصيل مثل هذا المعرفة اشهر في غير موضع
 القرآن المجيد بالآيات حيث قبل ان في خلق السموات والارض ما خلقنا في الليل
والنهار لايات لا ولى الا لآيات وامثال ذلك من نظاير سئل امر المؤمنين
بماذا عرفتم ربك قال بفضح الغرم ونقص النعم لما هيته فحبل بين وبين هيته
فخالفت القضاء والقدر عزى علمنا ان المدبر غيري وهذا رجع في المعرفة الى الحقيقة
واستمداد بها وانما يكون لا كثر الناس عندنا لا حظا لارفا فانما في الناس عند الوقوع
في الاحوال وصعاب الاحوال يكون بحسب الجدة على الله ويتجهون فوجههم
الى مسبب الاشياء ومسهل الامور الصعقا وان لم يتفطنوا لذلك ويشهد لهذا
قولا لله عز وجل قل اذ انتم انتم عذاب الله او انتم الساعة اعبر الله تدعون
ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فكيف ما تدعون اليه انشاء وتنسبون ما تذكرون
وفي تفسير ابي محمد العسكري عليه السلام ان الصادق ع سئل عن الله فقال السائل
هل ركب سفينة قط قال بلى قال فهل كبرت حيث بك لا سفينة تجبات
ولا سباحة تغيبك قال بلى قال فهل غلق قلبك هناك ان شيئا من الاشياء

الصفات لا بها بوصف وبه يعرف للعادى لا بها يعرف وبه عرف للكان لا بالكان
وبه كان المخلوق لا بالخلق كان وروى الشيخ الصدوق في كتاب التوحيد باسناده الصحيح
عن هشام بن سالم قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقال لي انتعت الله قلت نعم قال
هات فقلت هو التميع البصيرة هذه صفة تشترك فيها المخلوقون قلت فكيف تنعت
تعالى هو نور لا ظلمة فيه وجودة لا موت فيه وعلم لا جهل فيه وحق لا باطل فيه
من عنده وانا اعلم الناس بالتوحيد وباسناده عن محمد بن عروة قال قلت لابي عبد الله
خلق الله الاشياء بقدرته ام بغير قدره فقال لا يجوز ان يكون خلق الاشياء بالقدرة
لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة فكذلك قد جعلت القدرة شيئا غير جعلها
الذي بها خلق الاشياء وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء بقدرته فاما انصفه انه
جعلها باقتدار عليها وقدرته ولكن هو ليس بضعف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره
وعن الباقر عليه السلام يسمع بما يصير به بصيرا يسمع انه واحد حتى ليس بمجاكزة مخالفة
فالجميع اهل العلم وجوده كله وجوبه كله علمه كله جوده كله لان شيئا منه علم وشيئا اخر
يلزم التركيب في ذاته وان شيئا فيه علم وشيئا اخر فيه قدرة يلزم التكثير في صفاته
عبارة تناقض وحسنك واحد وكل الى ذلك الجمال مبهر ولا تنجب من ذلك فانك
اذا حدثت نفسك شيئا فانت ح ح علم به سميع له بصير بابه متكلم به بلات اذا له علم
وسمع وبصر وكلام بلدانت في تلك الحال معلوم ومسموع ومبصر فالعين الواحدة تسمع
بصور متعددة وتجلت بالوجوه المتكثرة وظهرت بالاحكام المختلفة من غير ان يتعدى
ولا الصفا الا بحسب المفهوم **كلمة السنان** فيها اشارة الى تاويلها بوجه التشبيه
من الصفا برصفت كبريت برتبة ببيت الفعالت ارتقى متقيت وتبشر كمال
ثبت اعني ثبوت ثمرتها للذات متقدمة وذلك لان صفات الموجودات تختلف
بحسب المظاهر والمقامات فهي اذا تكون في كل بحسبه فالغضب في الجسم جسامي ثبوت الله
وهوارة الجلود وحرارة الوجه وفي النفس نفساني ادراك في بظهر بارادة الان تقام والتشفي من الغضب

وفي العقل عقلى يظهر بالحكم الشرعي بتعذيب طائفة او حرهم لا ملاء دين الله وفي
سبحانه ما يليق بمفهوم ما صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهود فانها في لسان
الميل الى جذب الغذاء والنمو وفي الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه وبشهيته وفي
النفس الانسانية الميل الى ما يلائم انشائهم من كرام المكلفات وفي العقل الانبياء
بمعرفة الله وصفاته واسماؤه وافعاله فما يعرف في الله سبحانه كونه ذاك الله سبحانه
وغايتها وخلق الخلق لكي يعرف وعلى هذا القياس سائر الصفات وهي بما يحجب
صفة ونعت ليس كذلك شي في تلك الصفة لان المخلوق لا يكون ابدا مثل حاله
في شيء من الاشياء لانه محتاج وخالفه غير محتاج فلا حد لصفة الله ولا كمالها
من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام وتوحده غمزه عن خلقه وحكم
التميز بينونه صفة لا يكونه عزله رواه في كتاب الاحتجاج ولك ان تقول ان ما يورث
الشئيه في الله يرجع الى خواص اوليائه فان اتولى الكامل لما قوت ذاته بحيث
وسع قلبه واشرح صدره وصاحجا شيا في مقام التمكن على الحد الشريك بين الحق
والخلق غير محتجب باحدهما عن الآخر يخرج كلما يصدر عنه من الاعمال والافعال والحاجات
والمخاضات وغيرها كان الله وبالله ومن الله وفي الله فان غضبك غضبه بالله
والله وان رضى كان رضاه كذلك وهكذا في جميع ما يفعل او يتعلل ليعتد نسبة
صفاته وافعاله الى الله سبحانه روى في كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلام ان
روح المؤمن لا شدا اتصال بروح منه من اتصال شعاع الشمس بها وفي الكافي
عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى فلما اسفونا انقمنا منهم قال ان الله تعالى
لا يامسك كاسقنا ولكنه خلق اولياء لنفسه باسفن وسفون وبرزعون وهم مخلوقون
مربوبون فبخل رضاهم رضاه نفسه وسخطهم سخط نفسه لانه جعلهم الذمالة اليه
والاداء عليه فذلك صارها كذلك وليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه
ولكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهان اوليائي فقد بارزني بالمعاني

بالحاربه وودعا في البها وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين
 يبايعونك منا بايعونا الله يدا الله فوق ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرنا
 لك وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء ما يشاكل ذلك **ذاتي** كنه
 كنهه بخيال من توشه فم صفات او كمال من وتوه اي دلجه عيشه كروكش كروى
 نرسم كرسوزد پروبال من وتوه **الكلمة الثامنة** فيها اشارة الى اسم الله سبحانه ومظاهر
 الاسم هو الذات باعتبار صفة معينة وتجلي خاص فان الرحمن ذات له الرحمة
 والقهار ذات له القهر **سئل** ابو الحسن الرضا عليه السلام عن الاسم ما هو فقال صفة
 بوصف فالاسم ايضا كالصفة في انه عين المتع باعتبار الحقيقة وعينه باعتبار
 المضمون فالاسماء اللفظية اسماء للاسماء ثم الاسماء تنقسم باعتبار الارادتين والجهة
 الى جنانة كاللطف وجنانة كالمستقم والقهار والله تعالى وان كان بذاته غنيا
 عما سواه كما قال تعالى ان الله لغني عن العالمين ولكن اسماء الغنى المشابهة بقصه
 ان يكون لكل منها مظهر في الخارج يظهر فيه اذ ذلك الاسم ومعناه ويجلي المتع
 الذي هو الذات فكانا بذلك الاسم لا هل التوحيد حتى يعرف الله بصفات
 الكمال كلها ولذلك اتنا بخلق الله ويدبر ويربي كل نوع من انواع العالم باسم
 كما اشهر في ادعية اهل البيت عليهم السلام بالاسم الذي خلق به العرش بالاسم الذي
 خلق به الكرسي وروى كذا وكذا الى غير ذلك وانا اخضع كل مخلوق باسم بسبب غلبة تلك
 الصفة التي دللت عليها ذلك الاسم فيه كما اشهر اليه في الحديث القدسي يا ادم هذا محمد
 وانا محمد المحدث في تعالى وشققت له اسما من اسمي وهذا على وانا العلي العظيم شققت
 اسما من اسمي المحدث فظهر الرحمن مثلا من يجري على يديه الرحمن لمن يستحق الرحمة من يجري
 عليه الرحمة ومظهر القهار من يجري على يديه القهر ثم من يجري عليه القهر الى غير ذلك
 فانه لو لم يكن في الخارج راحم ومرحوم لم يظهر الرحمة ولو لم يستحق القهر لم يكن قاهر
 ومقهور لم يظهر القهارة ومن عليه سا والاسماء **نظم** سيعرف في اركانها وبراقية

يا محمد جوديم او باسماق بود **تلاوت** بنسبت وجوده ارتو فليست تلهوت ولا يكون
 لولاك ولما كانت الاسماء كلها تحت قبضة اسم الله الجامع لها المحيط بها فظهر
 ومظهر الكل خليفة الله المصنف لجميع الكائنات عن اسم الله على ما سواه **الكلمة التاسعة**
 فيها اشارة الى كيفية تسمية الاسماء للمخلوقات كل مخلوق يدعوا بلسان استحقاق القاب
 عليه من اسم الله ما يستحق له واعطائه سبحانه الاستحقاق دعاء منه الى الطلب فالطلب
 بهذا الاعتبار اجابة لدعوة الحق اجيبوا داعي الله وهو باعتبار اخر سوال من الله
 بسئله من في السموات والارض وهذا السؤال اتنا هو بلسان الحاجة والافتقار
 وجبه الدل والاضطرار واتنا هو باسم من اسمائه تعالى مناسب للحاجة السائل فالقهر
 مثلا يدعوا باسم الغني والمريض باسم الشافي والمظلوم باسم المنتقم وعلى هذا القيا
 وكل ذمة من ذامات العالم يدعوا الله اضطرار بلسان حاله باسم من اسمائه تعالى وهو
 يجيب دعوته في خضوعه ذلك الاسم الذي دعاه به كما قال من يجيب المضطر اذا
 دعا ومطالب لكل على حسب سئالاتهم مبدولة وانا وحوالهم مقتضيه ابداء انا كره
 من كل ما سئلتموه لا يجيب منه احد قط الا من كان بصيرته عشاقه من استعبد
 فاخذ يدعوه بلسان المقال خلاص ما يدعوا بلسان الحال فذلك يجيب ولا وان سجد
 وهو قوله تعالى وما دعا الكافرين الا في ضلال **نظم** كرجان به سئلك ليس كرجان به سئلك
 كنهه بكبر فانه هو الذي ذكرنا احد معا قوله كل يوم هو في شان **نظم** يعني در رتبه
 كاري داره اي ترايا هر كس كارد **الكلمة العاشره** فيها يتبين معنى قوله تعالى وعلم
 ادم الاسماء كلها فذكرنا من اهل البيت عليهم السلام المراد بالاسماء اسماء المخلوقات
 من الجن والانس والادوية والنبات والحيوان وغيرها وفي هذا اسماء الانبياء لله تعالى
 دعاء اعدائه اقول ولعل وجه التوفيق ان المراد بالاسماء اسماء الله الحسنى التي بها خلقت
 المخلوقات كما اشترنا اليه سابقا وانا اصنفت تارة الى المخلوقات كلها لانها كلها
 مظاهرها التي فيها ظهرت الصفات متفرقة والاخرى الى الاولياء والاعمال لانها

مظاهرها التي فيها ظهرت محقة اي ظهرت صفات اللطيف كلها اوجلتها في الاديان
وصفا الفهم كلها اوجلتها في الاماء والمراد بتعليمها ادم كلها خلقه من جنس
مختلفة وقوى متباينة حتى استعدت ادراك انواع المدركات من المعقولات والاشياء
والمخيلة والموهومات والهامة معرفة ذوات الاشياء وخواصها واصل العلم وقواها ايضا
وكيفية الالهة والتميز بين ربي الله واعدائه فتا في معرفته ذلك كله مظهرية لا سيما
كلها بما معقده جميع الكائنات الوجود الدابقة به حتى صار متجسدا لكتاب الله الكبير الذي هو الكتاب
الاكبر كما قال مبلو منهن : ورائك فيك وما تشعرون ورائك منك وما تبصرون ورائك
الكتاب المبين الذي : با حرفة يظهر المضمون وتزعم انك جرم صغير وفيك انطوى العالم
الاكبر واتما لا يعرف الملائكة حقائق الاشياء كلها لا خلقها وتهيئتها وكونها
وحدا في القصة ليس في جيلتهم خلط وتكيب ولهذا لا يفعل كل صنف منهم الا فعله
واحدا فالراعي منهم راعي ابداء الاشياء منهم ساجدا ابداء والقائم منهم قائم ابداء كما حكى الله
عنهم بقوله وما منا الا له مقام معلوم ولهذا ليس لهم تناقض وتبا عن بل مثانهم
مثال الخواص فان البصر لا تراهم السمع في ادراك الاصوات ولا الشم يراهم ولا لها
يراحها الشم فلا جرم يحولون على الطاعة لا مجال للعصية في حقهم لا يعصون الله ما امرهم
ويعفون ما يؤمرون يستجيبون الليل والنهار لا يفرون كل صنف منهم مظهرية لا سيما
من الالهة لا يتعداه فقام ادم بمعرفته الكاملة ومظهرية الشاملة فنفى
قوله تكلم انبثهم باسمائهم اخبرهم بالحقائق المكنونة عنهم والمعارف المستورة عليهم
ليعرفوا ما معبثك لها وقدره الله تكلم على الجمع بين الصفا المتباينة والاشياء المتشابهة
ومظاهرها بما فيها من التضاد في مخلوق واحد كما قبل ليس على الله مستكران في جميع
في واحد چه مر بود که برشت دوست در کل من چه کج بود که بنه دوست در دل من دست خور
چهل صبح باغبان ازل غنچه خم کل تا گشت در دل من وروى عن الصادق عليه السلام انه قال
ان الصورة الانسانية اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كتبه بيده وهي

الكتاب

الكتاب الذي بناه بحكمته وهي مجموع صور العالمين وهي المحضر من العلوم في اللوح
المحفوظ وهي الشاهد على كل غائب وهي الحجة على كل جاحد وهي الطريق المستقيم
المستقيم الى كل خير وهي الضراط الممدود بين الجنة والنار المقالة الثالثة في الصنع
والابداع صنع الله الذي اتقن كل شئ الحكمة الحادية عشر فيها اشارة الى اصول العلم
والنشاط اصول العوالم في المبدأ تلكه عالم عقلي وروحاني وعالم خبياتي مثالي وعالم
حسي جسماني وينشئ من كل منها بوسيلة علوم الانس والانس والاعمال وما به في العود تلكه
اخرى بازائها فينشئ من الانس اهلها واسبابها وكسبها من انشا تلكه والعالم العقلي ينشئ
بالملكوت الاعلى وعالم الامور احوالها وعلية بين والحيرون وهو عرى عن الصور والمواد
برهي من القوة والاستعداد امتشاء الله من نوره والعالم الحياني فيشئ بالمكون والاعمال
وعالم الاشباح وعالم النفوس والبرزخ وهو عرى عن المواد دون الصورة امتشاء الله من نوره
العقل والعالم الحسي يستبي عالم الملك وعالم الاجسام وعالم الكون والفساد والنبات والحيوان
الصور والمواد والقوة والاستعداد وفيه التقابل والتضاد امتشاء الله من الصبر في الاولي
المشاة بالماء التي هي مثل النفس وذلك بان حرك الصبر في طول وعرض وعمقا فكان
الجسم المطلق ثم خلق من الجسم الارضين والسموات بصورها وطبائعها ثم ادار الاقاليم حول
الامكان فاختلط بعضها ببعض فكانت منها المولدات والحيوانات من المغاير والنباتات
والحيوانات ولعلنا الى بعض هذه المعاني اشير مرزا في الحديث النبوي صلى الله عليه واله
حيث قال اول ما خلق الله جوهرة منظرها بين العيون فذايت اجزائه فصارت ماء
فتحرك الماء وصفي فوقه زيدنا رقيق منه وخلق السموات من ذلك الدخان والارض
من ذلك الزبد وفي الكافي عن الباقر عليه السلام ما يقر به من هذا مع زيادته وتند بطلن
الروح على ما يقابل الجسم فيشمل في العالمين الاولين جميعا باعتبارها ناسرها في الاجسام
واعطائها الحجة لها وكذلك بطلن النفس على ما فيها باعتبارها ناسرها في الجسم
وتدبيرها له والعالم العلوي تقابل العالم الحسي فيشملها الله وتند بطلن على السموات

في مقابلة الرحمن الكلمة الثانية عشر فيها اشارة الى انشاء المخلوقات باذن الله
 رفيع في الخافي عن الصادق عليه السلام قال ان الله خلق العقل وهو اول خلق من المخلوقات
 عن يمين العرش من نوره فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله تعالى فخلق
 خلقا عظيما وكرمك على جميع خلقي قال ثم خلق الجمل من البحر الا جاج فلما بناها قال
 ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله له استكبرت طمعه لحدث اقول العقل هو
 ملكوتي نوراني خلقه من نوره عظمته وبه اقام السموات والارضين وما فيهن وما بينهن
 من الخيرات ولا جله البس الجيع حله نور الوجود وبوساطته فتح ابواب الكرم والوجود ولولاه
 لكن جميعا في ظلمة العدم ولا غلقت دوننا ابواب النعم وهو عين نور نبينا صلى الله عليه
 وروحه الذي تشعب منه انوار اوصيائه المعصومين وارواح الانبياء والمرسلين ثم خلقت
 من شعاعها ارباع شيعتهم من الاولين والآخرين والعرش عبارة عن جميع الملائكة
 وهما صغار اضر با في ذكرها انشاء الله وبهينة اقوى جانيبه واشرفها وهو عالم الربا
 كما ان بنائه اصغرها وادونها وهما عالم الجحائش ومعنى قوله ادبر اي انصرف الى الدنيا
 واهبط الى الارض رحمة للعالمين فادبر فقل الى هذا العالم بان افاض باذن ربه تعالى
 السماوية والارضية واصدق لها من الطبايع والمواد فظهر في حقيقة كل منها وفصلها
 فصا كثيرة واعداد وانكرا شغاسا وافرعا ثم قال له اقبل اي توجه الى وترقا الى
 معارج الكمال بالكتساب لمقامات والاحوال فاقبل فاحاب داعية به وتوجه الى جنات
 قدسه بان صا جها مصقول من ماء عذب وارض طيبة ثم تبت بنا ناهنا ثم صا
 جونا وادخل هبوطا في ثم صا عقلت بالملك فثم عقلت مستفادا ثم عقلت بالفضل ثم
 فارقت الدنيا ولحق بالرفيق الا على ذلك فعل كل من تبعه واتبعته الارواح المنسوبة
 منه المنسوبة من نوره والمنجية من شعاعه ولحق به الجميع وبحجرحه في عرجه الى الكا
 ال اعلى ورجوعه الى الله تعالى فادبره عبارة عن توجهه الى هذا العالم الجسمي والقائمة عليه
 من شعاع نوره واظهاره الانعاش فيه وافاضه الشعور والاعيان والعلم والنطق على كل

بقدر استعداده له وقوله منه من غير ان يفارق معدنه ويحلى مرتبه ومقامه في الرب
 بل برشح بفضل وجوده القابض من الله على وجود مادونه واقباله عبارة عن رجوعه
 الى جناب الحق ورجوعه الى عالم القدس باستكمال لذاته بالعبودية الذاتية شيئا
 من ارض الماداة الى سماء العقل حتى يصل الى الله ويستقر على مقام الامن والبر
 ويبعث الى مقام المحمود الذي يغبط به الاولون والآخرين فادبره في جميع المراتب
 نكوتى لا يحمل العصيا وامرقي رفقي لا يدخل تحت الزمان ولا يتطرق الى السابقي
 عند وجود الا حق بطلان ولا نقصا واقباله في الا واخر تكلفي شريفي وكمه خلقي
 تدبري مقبل بالزمانا بطلان سابق عند حدوث الا حق شخشا وجها لا حقيقة ولا
 وكل مرتبة منها عين نظيرة من الافر حقيقة وميزه شخشا والشرف والكمال انما هو
 بالذوق من الحق المتعال ففي البدو كلما تقدم كان اوفر اخصا وفي العود كلما تأخر
 اعلى مكانا ومثل نور العقل في عالم الغيب مثل نور الشمس في عالم الشهادة فكما ان عين
 البصير تملك بنور الشمس المحسوسا في العالم ولولاه لما ابصرت شيئا فكذلك عين البصير
 تملك بنور العقل المعقول في ذلك العالم ولولاه لما ابصرت شيئا فكذلك من حيث
 بصيرة لا يبصر بنور العقل شيئا ثم هذه الانوار الشعاعية المنجية من صبا العقل
 المحمدي منها ما هو عرقي للانشاء به فيها ادراك المعلوم النظرية وتدير الصنائع
 الخفية فخرجها من القوة الى الفعل شيئا فشيئا وبها يفارق عن سائر الجوانب
 ومنها ما هو مكتسب به يتميز بين النافع في المال والصاد به فيه فبقدم على التا
 ويحبب الضار بخيار الاجل الباقى على العاجل الثاني في النفع وبالعكس في الضرر
 وهو ثمة الاولى والغاية القصوى له وتوابعه الملكة وتلهمه وتهديه والى كل ^{الظلمين}
 اشيرة بما ينسب الى امير المؤمنين عليه السلام انه قال هل رايتم العقل عقلين فنبوع
 ومسموع ولا ينفع مسموع اذ الم يك مطبوع كما لا ينفع الشمس ومنور العين ممنوع وكل
 منها درجتها ومرتبتها فكل واحد ناقص ونقص الجمل هو نقصنا في ظلمنا في خلق

خلق بالعرض وبتبعية العقل من غير صنع فيه غير صنع العقل يقوم به كل ما في الدنيا من
والقبايح وهو عينه نفس ايليس وروحها الذي به قوام حيوته الذي تشعب منه اربع
السياطين ثم خلقت من ظلماتها ارواح الكفار والمسكرين والبحر الجاهل هو المادة الخبيثة
الظلمانية القديمة التي هي منبع الشر والافس في هذا العالم وهو اشارة الى علة القابلية
الله تعالى وكان عرشه على الماء القابل للثقل المختلفة بسهولة منه عذبته من
ملح اجاج وعن الباقر عليه السلام ان الله تعالى قال ان يخلق الخلق قال كن ماء عذبا اخلق منك
جنتي واهلها عني وكن ملحا اخلق منك نار واهل معصيتي ثم امرها فاصبح من ذلك
ما يريد المؤمن كافر والظالم مؤمن **ويؤيد** هذا التشبيه والتجوز ويشبهه ما يقال
ان نسبة المادة الى مقبولتها التي لا يستها وغايتها من الصور والاعراض نسبة البحر الى
الامواج ولك ان نعم المادة التي عبر عنها بلحا الشرح بالماء بما يشمل مادة الارواح
فان التحقيق الا تم يقتضي ان لا تخلو الارواح ايضا في مادة هي منشأ امكانها الذاتي
المقابل للوجود الخاص وبهذا استعدادها الفطري لا مثال امركن في علم الله فان
كل ممكن حينما كان ارضا فخرج تركيبه لعدم من نفسه وجوده من مرتبة تميزه عن ذلك
الوجود وتحتوا احدهما بمنزلة المادة والاخر بمنزلة الصورة وباعتبار تقدم القابل على
المقبول ورد اول ما خلق الله الماء ولكون القابل ليس من عداد المخلوق بل هو شرطه
اول ما خلق الله العقل وفي كلامه **عليه السلام** اشارة لطيفة الى ذلك كما لا يخفى
الجهل بالذات امر تكويني اى هبط من عالم الملكوت والنور الى عالم المواد والظلمات
مصلحة للنظام وابتداء للانام اذ نظام هذا العالم وعمارته لا يصلح الا بنفوس
وقلوب فاسية وتكمل استعداد المهتدين لا يمشي الا بوجود **الانبياء المرسلين**
ولا ان لا يتحقق مظاهر بعض الاسماء فوجد اناسها كالعدل والمنتقم والتواب القوي
فانها اسماء الهبة ومقامات البانية لا يظهر اناسها وغاياتها الا اذا جرى على العبدية
ولذلك ورد في بعض الاخبار لو انكم تذبنون لذهب الله بكم وجاء بقوم يذبنون

فيستغفرون

فيستغفرون فيعقر الله لكم لهم ناديا بالجهل توجه الى عالم النور وبعد من مقام النور
ونورها بطامع العقل حيث هبط وظهوره في حقايق النفوس والقباع والنفوس
والمواد بان متاجما مستورا من ماء اجاج وارض خبيثة منتنة ثم متاينا
ثم حيوانا ذا جهل هولا في ثم اكتسب جهلا بالملكة ثم جهلا مستغادا ثم جهلا با
وعند ذلك انتهى ادبارها وصار في غاية البعد من الله سبحانه وكل فعل من تبعه
وشبهه من الارواح الخبيثة المنشعبة منه ولحق به ويجتمع معه في هويته الى كراد
الحجيم وتوجه الى اسفل السافلين وادباره في جميع المراتب تابع لادبار العقل و
اقباله جميعا وانما تحقق بالعرض لا بالذات اذ كل من لم يقبل من شعاع نور العقل
او قل قبوله منه بقي في ظلمة الجهل بمقدار عدم قبوله منه وذلك لسوء استعداد
مادته وخبيث طبيعته **فقط** كوكب كبرياء يكره ان يقبل من غير نورته يركب به لولم يركب
وقد ثبت في محله ان الخيرات كلها راجعة الى الوجود والشرور كلها راجعة الى
وامر الجهل بالذات قبال امر تكلف في شربي وانما لم يقبل لانه بلغ بالذات امره
الكامل المنتصر في حقه ولهذا استكبر لنا كد وجوده الظلماتي ورسوخه في غفلة
القفا وقوة انانيته واعتزله والذات قبال الى الحق انما يستر ليقوس السعداء
وجودهم الجسما وتبولام التبدل في ان كون الوجودية وتطورهم في ان طول الوجود
بقضاء بعد قضاء لبقاء فوق بقاء وعدم تغلقهم بهذا الوجود ولا تغلقهم بهذا الحقايق
والغيب وترك التقائهم الى شئ سوى مبدأ كل خير وجود وليس شئ من هذه في
الا شقيا بل هم متصفون باعدادها فلعله اى ابعده من رحمة وطهارة من دار
كرامته والوجه العقلي من جهة ذاته بذاته سعيد في الدنيا والاخرة لا ذنب له ولا عيب
وانما يعثره شئ من ذلك لاجل محبته البدن ومخالفة الوهم والخيال والتحول
في مثل الاذلال **فقط** من ملك بدم وفردوس برين جايم بود آدم آورد در اين دير
غراب آبادم طاب كبر شرفم چه در شرح فراق كوكب در اين داكمه عايشه چون افتدم

الكلمة ثمانية عشر فيها تمثيل بمراتب الخلق في صوره من الله تعالى مثال الباري عز وجل
 في ترتيب خلقه ولا مثال له مثال الواحد في ترتيب الاعداد وانتشارها منه فانه اول دليل
 على وحدانية الباري وكيفية اختراعه الاشياء وابداعها وذلك وان الواحد وان كان
 يتصور وجود العدد وتركيبه في انكار النفوس فهو لم يتغير عما كان عليه ولم يتجزأ وكل الباري
 وان كان هو الذي اخترع الاشياء من نور وحدانيته وابدعها وانتانها وبه قوامها
 وبقيانها وكما لها فهو لم يتغير عما كان عليه من الوحدانية قبل اختراعه وكما ان الواحد لا
 ولا مثل في العدد كك الباري تعالى لا مثله في خلقه ولا شبهه وكما ان الواحد محيط
 بالاعداد وكلها كلها بعدها وبقدرها كك الباري تعالى محيط بالاشياء علما وقدره
 وكما ان الواحد اصل الاعداد ومبدؤها وهو معها من غير تمازج ولا مخالطة كك الباري تعالى
 اصل الموجودات ومبدؤها وهو معها من غير تمازج ولا مخالطة وكما ان الواحد اذا رجع
 الوجود قوما ارتفع العدد كك الباري لو لم يكن ارتفع الموجودات وجودا وقوما وان من
 الاعداد ما هو اقرب من الواحد رتبة وهو الاثنان ثم الثلاثة ثم الاربعة ثم ما زاد من
 الموجودات ما هو اقرب الى الباري رتبة ومنزلة الى غير ذلك ومنها نظرت الى الوجود جمعا ونفصا
 وجدت التوحيد صحيحه ولا يقاومه البتة بحجة الواحد لا عدل فان الاثنين لا يوجد ابدا
 ما لم يصف الى الواحد مثله وان يقع الثلاثة ما لم يزد على الاثنين واحدا هكذا الى ما لا
 فالواحد نفس اعداد كله والعدد كله واحد فلو نقص من الالف واحد انعدم اسم الالف
 وحقيقته وبقيت حقيقة اخرى وهي تسع مائة وتسع وتسعون ولو نقص منها اذهب
 عينها البتة فحق انعدم الواحد متى عدم ذلك الشيء هكذا التوحيد ان حقيقته وهو معكم
 ايما كنتم ومن اللطائف ان العدد مع غاية تباينه للوحدة وكل كون مرتبة منه حقيقة
 براسها موصوفة بخواصه ولوازمه لا توجدان في غيرهما ان اقتضت حاله وقال مراتبه
 المختلفة لم تجد فيها غير الوحدة وانك لا تزال تثبت في كل مرتبة من المراتب عين ما تشبهه
فنقول الواحد ليس بعدد والعدد ليس بواحد لانه بقا بله مع انه عين الواحد الذي

يتكرر والواحد عين العدد الذي يحصل بتكرره ذلك ان نقول انها ليست مجموع الاعداد فاما
 بخواصه ولوازمه لا توجدان في غيرهما ومجموع الاعداد جنس لكل مرتبة وكل مرتبة نوع براسها
 فله بذاتها من امر اخر غير جميع الاعداد ليس فيها شيء غير جميع الاعداد فله تراتب تثبت عين ما تنق
 وتتغير عين ما تثبت وهذا المرجح هو عينه ما نحن بصدد بيان من ان الحق المنزه عن تقا
 المحدثان بل من كانت الالوان هو الظاهر باشتيا في الاعداد **ثاني** يرون رزقهم في كل
 خاك يرفق من تمثيل **الكلمة ثمانية عشر** في معنى العرش والكرسي قد بدلا بالعرش
 الجسم المحيط بجميع الاجسام وقد بدلا به ذلك الجسم مع جميع ما فيه من الاجسام اعنى العالم الجسماني
 بتمامه وقد بدلا به ذلك المجموع مع جميع ما يتوسط بينه وبين الله تعالى من الارواح والنفوس
 التي لا تقوم الا جسا الا بها اعنى العوالم كلها وملكوها وجبروتها وبالجملة ما
 الله تعالى وقد بدلا به علم الله الذي اطلع عليه انبياءه ورسله بحججه خاصة وقد فلتت
 الى كل منها في كلامهم عليهم السلام وعن الصادق عليه السلام انه سئل عن العرش والكرسي وما به
 وفي وجه اخر العرش هو العلم الذي اطلع الله عليه انبياءه ورسله وحججه عليهم السلام والكرسي
 هو العلم الذي لم يطلع عليه احد من انبياءه ورسله وحججه وكان كان جملة الخلق عباده في العالم
 الجسماني والوعاء عن عالمي الملكوت والجبروت لا استقراره عليهما وقبامه بهما وقد بدلا
 الجسم الذي تحت العرش بالمعنى الاول الذي دونه السموات والارض لا حواءه عليهما كما
 مستقرهما والعرش كانه سقفه وفي الحديث ما السموات والارضون السبع مع الكرسي
 كحلقة ملقاة في ثلاث وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلوات على تلك الحلقة
 وعن الصادق عليه السلام السموات والارض وكل شيء في الكرسي وفي رواية العرش وكل شيء في الكرسي
 وربما يوقن العرش في الكرسي لا ينافي كون الكرسي في العرش لانه احد كونهن نحو وان يجز
 لان احدهما كون عقلي اجمالي والاخر كون نفسي تفصيلي وقد جعل الكرسي كناية عن ملك
 لانه مستقر الملك وقد ثبت ان العلم والمعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار
 فعا في العرش كلها متقاربة **الكلمة ثمانية عشر** في معنى اركان العرش وقوامه

عن مجموع

اركان العرش وقوايمه وحملته عبارة عن اركان العالم اعني ما كان بناء الخلق عليه وهي
 والموت والرزق والعلم وكل بها اربعة املاك وهي اسرافيل وعزرائيل وميكائيل جبريل
 وضل الاول في فتح القصور والادراج في قوايل المواد والاحجام واعطاء قوة الحس والحركة
 له نبغات الشوق والطلب له ارتباط مع الفكرة ولولم يكن هو لم ينبعث الشوق والحركة
 لتفصيل الكمال في احد فعل الثاني في تجريد الارواح والقصور عن الاجسام والمواد واخراج
 النفوس من الابدان وله ارتباط مع الصورة ولولم يكن هو لم يكن الاستحالة والتلاشي
 في الاجسام ولا الاستكمال والتقاء الفكرة في النفوس ولا الخرج من الدنيا
 والقيام عند الله للادراج بل كانت الاشياء كلها واقفة في منزل واحد ومقام اول
 وفعل الثالث اعطاء الغذاء والادماء على قدر الحاجة وميزان معلوم لكل شئ بحسبه وقدره
 مع الحفظ والامساك ولولم يكن هو لم يكن النشور والبقاء في الابدان ولا التطور في الطيور
 الملكوت في الارواح ولا تعلم الحجة للنفرة وفعل الرابع الوحي والتعليم وتاديب الطلاب
 من الله تعالى الى عباده وله ارتباط مع القوة النطقية ولولم يكن هو لم يستفد احد معنى الكلام
 بالبيان والقول لم يقبل قلب احد الهام الحق والقاء في الترتيب **وحملته** عبارة عن اركان
 المؤكدة بتدبيره على المعاني الاول وعن حلة العلم على الاخرين وفي اعتقادات الصديق
 فاما العرش الذي هو حلة الخلق فحمله اربعة من الملائكة لكل واحد منهم ثمان اعين كل عين
 طباق الدنيا واحد منهم على صورة بنو ادم يسترق الله لولد ادم والاخر على صورة النور يسترق
 الله للبهائم كلها والاخر على صورة النبي يسترق الله للتسبيح والاخر على صورة الذب يسترق
 الله للظهور فتم اليوم هؤلاء الاربعة واذا كان يوم القيمة صاروا ثمانية واما العرش الذي
 هو العلم فحمله اربعة من الاولين واربعة من الاخرين فالاربعة من الاولين فنوح وابراهيم وموسى
 وعيسى واما الاربعة من الاخرين فيحمد على حسن الحكمين على كل امر هكنا روي بالاسانيد
 عن الامام عليه السلام في العرش وحملته انتهى كلامه وبشبه ان يكون الملائكة كناية عن ارباب
 الازواج العقلية على ما اثرها طائفة من الحكماء ويكون اربعة في جانب البدن واربعة في

وهي التي ذكر تفصيلها وانها على صور تلك الازواج ترتيبها وتقسيمها ما تحتاج اليه
 وتعتبر ثمانية في جانب العود والنشأة الاخرى التي نصرت لها الازواج بعد تفصيلها في جانبها
 في هذه النشأة واعين الملائكة كناية عن اصناف علومهم بما يحتاج اليه في رتبة الازواج
 فان بالعلم يصير العالم كما ان بالعين يصير الراي وعندهم مطابق لعدد حلة العلم فانهم
 يصرون بعلومهم لكل منهم علم وكالخاص يقتضي المزاج الخاص وموافق اعينهم الدنيا
 عبارة عن شمول علومهم وتدبيرهم جميع جزئيات تلك الازواج وفي الحديث يخصص لبعض
 ببعض اجزائه وهو العالم السفلي منه رعاية لانهم المخلصين او اريد هؤلاء الملائكة ما
 مباد بها **مظان الرتبة** **الكلمة ثمان عشرة** فيها اشارة الى ثمة النفوس والاشباح وانها
 لما كان تدبير الاجسام مفوضا الى الارواح وتقدر الارتباط بين الارواح والاجسام
 للمبالغة الذاتية بينهما حتى الله تعالى عالم امثال والاشباح برزخا جامع بين عالم الارواح
 وعالم الاجسام لبعض ارتباط احد العالمين بالآخر فيتأني حصول التاثير والتاثير وحصول
 الامداد والتدبير فهو عالم روحاني شبيه بالجواهر الجسام في كونه محسوسا مقدرا بتأثيره
 في الزمان والمكان وبالجواهر العقلية في كونه مزاجيا متزاها عن المكان والزمان وليس
 يحسم مركب مادي ولا جوهري مجرد عقلي له جثمان بشبه بكل منهما ما يناسب علمه وما يميز
 محسوسا ومعقولا وله مثال مقيد في هذا العالم البرزخي وهو في عالم الكبير بمنزلة
 في عالم الانسنة الصغيرة منه ما يتوقف ادراكه على القوى الدماغية ويسمى بالجنال المتقل
 ومنه ما لا يتوقف على ذلك ويسمى بالجنال المنفصل وبهذا العالم وخاصة تحت
 الارواح في مظاهرها المثالية المسماة بالها بقوله تعالى وتمثل لها بشرا سويا وقوله
 كما به عن الشامي فقبطت قبضة من اثر الرسول يعني بجبريل اذا كان ركبنا على
 فرس وبما ورد ان النبي صلى الله عليه واله كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي وان كان
 يسمع منه كلاما مفردا في صورة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يرتقي المتروكون
 في معارجهم الروحانية الحاصلة بالانسلاخ من هذه الصورة الطبيعية الضمنية والانسلاخ

ادواهم الظاهر الروحانية وفيه يتشكل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة في مكان اخر غير
مكانهم الذي كانوا فيه ويتشكل بانكامل غير شكلهم المحسوسة وهم في دار الدنيا وبظهر
من يريدون الظهور بعد انتقالهم الى الآخرة ايضا لا بد من تلك القوة بالارتفاع الى
البدن وبالجملة به وفيه تجدد الارواح ونزوح الاجساد وتتحول الاشخاص والخلق
والاعمال والظهور المعاني بالصور المناسبة لها بل ظهور الاشباح في المرايا وسائر الجواهر
الصغيرة والماء الساقي ايضا فانها كلها من هذا العالم بل وفيه يرى ما يرى في الدنيا
من الصورة في مقام كانت وبقطة فانها متصلة بهذا العالم مستترة كالنوى في الثمرات
التي يدخل منها الضوء في البيت فهو عالم واسع يسع ما فوقه من اجزات بصورها ما
من الجنيات بصورها وهو اسطة العقل تعرج الخواص واليه تنزل المعاني وهو لا يرى
من موطنه بجوارحه ثمرات كل شيء به نصح ما ورد في اخبار معراج النبي صلى الله عليه واله
من رتبة الملك والانباء مشاهير وفيه حضور الائمة المعصومين عند احتضار
المرء في اخبار كثيرة وفيه سوال القبر ونعيمه وعذابه وزيارة المؤمنين اهل بيته بعد موته وما
ان الارواح بعد الموت في صفه الاجساد تتعارف وتتسأل وتغترز لك ثمانية اشكال وشبهه
ان يكون من هذا القبيل تنقل على البركة والصدق تنقل على الارض حرة
الى الدنيا بعد موته لان الله تعالى قال في موقفك وما فعلك الى وكذا ما استفاضت
عن اهل البيت عليهم السلام ان الله تعالى سبيحيد قوما عند قيام المهلك صلوات الله على ائمة
من تقدم موتهم من اوليائه وشيعته فمن محض الايمان محض الفوز بنوابضه ومعرفة
ويتجلى بظهور دولته وبعيدا ايضا قوما من عدائه ممن محض الكفر محض التنقيص منهم وينالوا
بعض ما يستحقونه من العقاب في الضل على ايدي شيعته والذل والخرى بابسا ههنا من علو
كلمته وهي الرجعة التي اختص بالانبياء بها اصحابنا الا ما يمتون وبها اولوا بعض ايات المحشر
والبعث نقل عن ائمتهم وفي حديث ابي خضيل في الرجعة قال قال امير المؤمنين عليه السلام
هذا علم خاص يسع الائمة جملة وهدى علمه الى الله قال وفرأى على بذلك فرأى كثره وقسره

شأننا حتى صرت ما انا يوم القيمة اشديقينا مني بالرجعة وكان ما قالت يا امير المؤمنين
اخبرني عن حوض النبي صلى الله عليه واله في الدنيا ام في الآخرة فقال بل في الدنيا فقلت
من الزايد عنه فقال انا بيدى فلم يرد له او لثاني ولينصرفن عنه عذابي وعن ابا قريظة
في الرجعة تلك القدرة لا تنكرها وكثيرا ما يقع الاستنباه بين ما يراه الانسان بعين المحشر
وبين ما يراه بعين الخيال مع انها مختلفة الحكم فرب قليل في عين المحشر هو كثير في عين
الخيال وبالعكس كما قال الله تعالى واذ يريكم اذ انقلبتم في اعينكم قليلا وبذلكم في آياتهم
وقال تعالى يرونهم مثليهم راى العين وما كانوا مثليهم في عين المحشر فاذك الا بعين الخيال
ومن هذا يظهر ان الرتبة ليس من شرطها ان تكون بالعين ولا المرئ انما يستعملها كونه
يحصل بالعين لكونه غاية الكشف الشيء لئلا وقعت غايته الاكتشاف بقوة اخرى كما
كانت حقيقة الرتبة مجالها كالصور التي يراها النائم في عموم اوقاته فالنفوس اذا كانت
قوية كان اقتدارها على الاختراع اقوى فيكون مستقوراتها موجودة خارجة حاضرة عند
بذاتها وعند من يكون درجته في القوة والنورية هذه الدرجة قال بعض اهل المعرفة بان
يخلق كل انسان في قوة جباله ما لا وجود له فيها وهذا هو الامر العام لكل انسان انما
علق بالهمة ما يكون له وجود من خارج محل الهمة ولكن لا يزال الهمة تحفظه ولا يوحده حفظه
ما خلقه فحق طوع على العارف عقله عن حفظه ما خلق عدم ذلك المخلوق الا ان يكون العارف
قد ضبط جميع الخصال وهو لا يفضل مطلقا **قول** ولعله كان من هذا القبيل ما ورد
عن الصادق عليه السلام انه كان عنده ناصبتي يوذبه بمحمد من المصور فامر عليه السلام صورة
كانت على سادة ان خذ عند الله تضاريت اسدا فافترسه ثم عادت الى مكانها **كلمة**
تسابيح بها يجمع بين تقدم النفوس على الاجساد وبين جلدتها بجلد الاجساد
وجود نفوس جزئية اسنانة كعموم آدميات است تجوز في عالم شهادت بعد حصول
مراجعتهم وحسب ستم اذ ان كما تبين في مجلد البرهان والكره بخير من شتر در علم ذروده
واين نفوس ارواح برزخية انه كما زاد من مجرد انه من صورته ومثل انه برزخوت وفضيل

وجود نفوس كلية انسانية كمتل وخواصت پش از وجود اجسام است و نفوس مرتبة
 ايشان استعداد آن است که ترقی کنند که از مرتبه جبريّه و منسلخ شوند از صفات ثقيليه غرضيه
 که بکلیت خود عود کنند و بآنها متصل گردند و اين نفوس را روح قدسيه اند که مجرد اند از ماده و
 صورت هر دو و ان كان لها في البرزخ صور هي لها بمنزلة الابدان ولا بدانها الغضبية
 بمنزلة الارواح فان كل عال يشتمل على ما اسفل منه دون العكس فلكل روح مجرد من الارواح
 التي هي من جنس الملكة كذا المقربين والعقول القدسيين تقدم على الاجسام والارواح
 الصورية البرزخية حادثة بحدوث الاجسام وما يدل على تقدم ارواح الخواص والكمال
 على الاجسام من جهة النقل قول النبي صلى الله عليه واله في الخبر المشهور اول ما خلق الله
 وفي رواية اخرى قوله صلى الله عليه واله ان الله تعا خلق الارواح قبل الاجسام بالتمام
 وقوله صلى الله عليه واله اول ما ابدع الله تعا النفوس القدسية المهيمة فانطلقها بترجده
 ثم خلقها خلقا بعد ذلك سا بر خلقه وقوله تعا نحن الاخرون السابقون وقوله صلى الله عليه واله
 كنت نبيا وادم بين الماء والطين وقوله صلى الله عليه واله انا اول الانبياء خلقا واخرهم
بيت بودم از دوزخ من از دوزخ باده كشتن باده نه از تاكلت ن بود نه از تاكلت ن **تكملة**
الثامن عشر بها يتبين ان الانسان نفوسا عديدة وان بعضها يختص بالخواص والكمال
 في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلام ان للانبياء وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس
 وروح الانبياء وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن قال في روح القدس يشيرون انبياء
 وبها علموا الاشياء وروح الانبياء ان يمان عبدا لله ولم يشركوا به شيئا وروح القوة بها
 عدهم وعلما معا شهم وروح الشهو اصابوا لذيها الطعام ونحو الكلال من شباب
 النساء وروح البدن ربوا ودرجوا ثم قال والمؤمنين وهم اصحاب اليمين الاربعة
 والكفار هم اصحاب الشمال الثلاثة الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه عن كميل
 ابن زياد قال سئلت مولينا عليا عليه السلام فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفني نفسي
 فقال يا كميل واي ان نفس تريد ان اعرفك فقلت يا مولاي هل هي الا نفس واحدة

فقال يا كميل انما هي اربعة النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والهيمنة
 الالهية ولكل واحد من هذه خمس قوى وخاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى
 ماسكة وجاذبة وهاضمة ودافعة ومربية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان وانما
 من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى سمع وبصر وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان
 الرضا والغضب وانما الناطقة من القلب والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر وذكر
 وعلم وحلم ونباهة وليس لها ابتغاث وهي اشبه الاشياء بالنفوس الملكية وبها خاصيتان
 الشراهة والحكمة والكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعز في
 وفقر في غنى وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذه التي مبدؤها
 من الله واليه يعود قال الله تعا ونفخت فيه من روحي وقال تعا يا ايتها النفس الطيبة
 ارجعي الى ربك ماضية مرضية والعقل وسط الكل وروحي ان اعربا سئل عن النفس
 عن النفس فقال له اي نفس تسال فقال يا مولاي اي نفس عديدة فقال نعم نفس ثمانية
 نباتية ونفس حسية حيوانية ونفس ناطقة قدسية ونفس الهية ملكوتية كلالة
 يا مولاي ما النامية النباتية قال قوة اصلها الطبايع الاربعة بدو ايجادها مسقط
 النطفة مقرها الكبد مادتها من لطايف الاغذية فعلها النمو والزيادة وسبب
 فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدت عود مما رجة لا عود
 مجاورة فقال يا مولاي وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية وهامة غرضية اصلها
 الاذن له بدو ايجادها عند الولادة الجسمانية فعلها الحيوة والحركة والعلم والغنى
 والغلبة والكتاب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب وفراقها اختلاف
 المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدت عود مما رجة الى عود مجاورة فبعد
 صورها ويبطل فعلها وجودها ويفتحل تركيبها فقال يا مولاي وما النفس
 القدسية قال قوة لا هوية بدو ايجادها عند الولادة الدنيوية مقرها العلوم
 الحقيقية الدينية موادها التائيدات العقلية فعلها المعارف الربانية وسبب فراقها

تخلل الوجود الجمالية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدت عود مجاورة لا عود ممان
فقال يا مولاي وما النفس الا هويته المكونية الكلية فقال قوة لا هويته وجوهه بسيطة
حية بالذات اصلها العقل منه بدت وعنه وعنه واليه دلت واسرارها وعودها
اليه اذا اكملت ومثابته ومنها بدت الموجد واليه تعود بالكمال وهو ذات الله تعالى
ومجرة طوبى وسدرة المنتهى وجنة الماوى من مدفعها لم تشق ومن جعلها صل سبعة
وعوى فقال الشائل يا مولاي وما العقل قال العقل جوهر ذرات محيط بالاشياء
من جميع جهاتها عارف بالشي قبل كونه فهو تلك الموجد ومنها به المطالب **سكينة**
الناظر في شأن العالم العلوي وتوحيات النفس لا وسانية اليه روى في كتاب **الذات**
والغزير ان امير المؤمنين عليه السلام سئل عن العالم العلوي فقال صور عبارة عن المواد
عالية عن القوم والاشداد تجلي لها فاشرفت وطالها فلدت وابتقى في قوتها
مثاله فاطهر عنها افعاله وخلق الانشا اذا نفس فاطقة ان زكيتها بالعلم والعمل فقد
شابهت جواهر ابل عليها واذا اعتدازا جها وفارقت الاضداد فقد شاركت بها
السبع الشداد وروى ان بعض اليهود اجنا زبه عليه السلام وهو يتكلم مع جماعة فقال له
يا بن ابي طالب لو انك تعلمت الفلسفة لكان يكون منك شانا من الشان فقال عليه السلام
وما هي الفلسفة اليس من اعتدل طباعة صفى مزاجه ومن صفى مزاجه قوى اثر النفس فيه
ومن قوى اثر النفس فيه سما الى ما برتبه ومن سما الى ما برتبه فقد تخلق بالخلق **النفسانية**
فقدما موجد بما هو استادون ان يكون موجد بما هو جوار وقد دخل في البناء الملكى
القوى وليس له عن هذه الغاية مغير فقال الله اكبر يا بنى طالب قد نطقك بالالفظة
جميعها في هذه الكلمات رضوا الله عنك وفي الحديث القدسى المتفق عليه بين اهل البيت
ما يتقرب الى عبدى بشئ احب الى مما افترضته عليه وانه ليتقرب الى بالتواضع
احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق
وبه الذى يبشش بها ان دنا احبته وان سئلنى اعطته **قول** معنى محبة الله

لا عبد كسفه الحجاب عن قلبه وتمكنه آياه من قربه ومعنى المحبة من العبد مبل نفسه الى شئ
لكمال امر كنه فيه بحيث يحملها الى ما يقر بها اليه فاذا علم العبد ان كمال الحقيقة ليس الا الله
وان كل ما يراه كمالا من نفسه وغيره فهو من الله وبالله الى الله لم يكن حبه الله و
فى الله وذلك يقتضى اداة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه والتباعد من كان وسيله الى معرفته
ومحبته قال الله تعالى الرسول قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله فان متابعتى
فى عبادة وسيرة واخلاقه ونوافله يحصل القرب الى الله وبالقرب يحصل محبة الله بآه
العلامة المحقق نضر الدين محمد القوسى قدس سره العارف اذا قطع عن نفسه وتعلق
راى كل فدية مستغرة فى قدسية المتعلقة بجميع المقدوس وكل علم مستغرا فى علمه الذى
لا يعزب عنه شئ من الموجود وكل ارادة مستغرة فى ارادته التى لا يثنى عنها شئ من
الممكن بل كل وجود كل كمال وجود ضوئى عنه فابيض به من لونه فصا الحق بصره الذى
يبصر به وسمعه الذى يسمع به وقدرته التى بها يفعل وعلمه الذى به يعلم ووجوده الذى
بوجوده العارف ح مخلقا با خلق الله بالحقيقة **قول** وباقى لهذا المعنى من حديث
فى الكلمة الثالثة من الشان الله ويرد فى الحديث القدسى من علمى وجبتى ومن جبتى
عرفنى ومن عرفنى احببني ومن احببني عشقني ومن عشقني عشقته ومن عشقته قلته ومن
فعلنى دبتة فانا دبتة وروى محمد بن الجهمي الحسن عن امير المؤمنين عليه السلام
ان الله شربا باله اذا شربوا سكره واذا سكروا طربوا واذا طربوا طابوا واذا طابوا
ذا بوا اذا ذابوا خاضوا واذا خاضوا طربوا واذا طربوا جلدوا واذا جلدوا وصلوا واذا وصلوا
واذا وصلوا لا فرق بينهم وبين جيبهم وفي كتاب التوحيد تصديق عن الصادق عليه السلام
ان مدح المؤمن لا شدة تصاله بوجه الله من انما شعاع الشمس بها وفي مصابح السريفة عن الصادق
العارف شخصه مع تعلق قلبه مع الله ولو سمي قلبه عن الله طرفة عين مات شوقا اليه والعارف
اصغر من ابع الله وكثر اسرار ومعدن نوره وديلم رحمة على خلقه ومعية علومه وميزان فضله
وعمله وقد غنى عن الخلق والمزاد الدنيا ولا موص له سوى الله ولا تقوى ولا اشارة ولا نصرة

لله من الله مع الله فهو في رايه قدسه متردد ومن لطايف فضله متردد والمعرفة اهل
 وفعده الزمان **الكلمة العشرية** في علمه تنزل الارواح من الملكوت الا على في كتاب التوحيد
 عن عبد الله فضلها شئى قال قلت لابي عبد الله عليه السلام لا تبي علمه جعل الله الارواح
 في الابدان بعد كونها في الملكوت الا على في ارفع محل فقال عليه السلام ان الله لما علم ان
 الارواح في شرفها وعلوها متوكلت على حالها تنزع اكثرها الى دعوى التوبة وندم
 فجعلها بقدمته في الابدان التي قدمها لها في ابتداء التقدير نظر اليها من جهة بها وجميع
 بعضها ببعض بعث اليهم رسلا واتخذ عليهم حجج مبشرين ومنذرين بامرهم بتعالى
 العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع التي يعبدون بها ونصب لهم عقوبات في العاجل و
 عقوبات في الاجل ومثوبات في الاجل لم يخلعهم بذلك في الخير وبزهدهم في الشر ولما لم
 يطلب الغايش وما سبب فعلوا بذلك انهم مريدون وعبيد مخلوقين وقبولوا على عبادته
 فاستحقوا بذلك نعم الله بدو جنة الخلد ويا منوا من النزاع الى ما ليس لهم بحق ثم قال
 يا ابن الفضل ان الله تعالى احسن نظر العباد منهم لا نفسهم الا ترى انك لا ترى فيهم الا
 محبا للعلو على غيره حتى ان منهم لمن قد نزع الى دعوى التوبة ومنهم من قد نزع الى دعوى
 النبوة بغير حقها ومنهم قد نزع الى دعوى الامامة بغير حقها مع ما يرون في انفسهم من النقص
 والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر والادلة والمتناوبة عليهم والموت الغالب لهم
 وانما هم جميعهم يا ابن الفضل ان الله تعالى لا يفعل بعباده الا ان صلاحهم ولا يعلم ان
 شيئا ولكن انما من انفسهم يظلمون **المقالة الخامسة في حديث ان ربكم الله الذي خلق**
السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش كلمة الحادية عشر بها يبين
 معنى الحديث بمعنى ان له تعالى يقتصر اليه فلما نحن بصدد بيان ذلك منا مع الخواص وهم
 بدوهم ولهم ولغيرهم فطرق كما مر بيانه ان في الله سنك فاطر السموات والارض ولهم سنك
 من خلق السموات والارض ليقولن الله فهو ثابت بالفضل والمنظر والعبر اما الحديث بمعنى
 بالحدث فله معينا احدهما الحديث الثاني وهو ان يكون ذات الحادث مسبوتا بالحدث

والآخر الحديث الزمان في هو ان يكون زمان وجود الحادث مسبوتا زمان عدمه
 الاول يجري في كل ما سوى الله تعالى وهو ثابت في كل ما يجري فيه والمعنى الثاني انما يجري في
 تحت الزمان دون ما تقدم على الزمان وهو ايضا ثابت في كل ما يجري فيه لا بشدة
 شاذ وبيان معنى الاول ان المصنوع يتبع ان يكون في مرتبة ذات الصانع لان معنى
 الصانعية والمصنوعية ليس الا تقدم ذات على ذات فوجد الثانية من الاولى وثالثا
 معا لكان الصانع محصيله للحاصل كان الصانع في ازل قدمه والمصنوع بعد في مرتبة
 عدمه وكان الصانع ولا مصنوع ثم حدث المصنوع باحداث الصانع اياه وبعبارة
 اخرى انه فيما يتعلق به بالمعدوم فلا يكون العالم اذ لا وايضا فكلا وجوده من غير
 فله مبدأ وانه ابتداء ينافي في اوليته وايضا يلزم ان يكون مستقيما لوجوده من الغير
 وهذا معنى حديث وكان الله ولم يكن معه شئ ومعنى قولنا من قال الان كما كان
 عليه الحق كان هنا معناها في قوله تعالى وكان الله عليا حكيميا فهو منسلخ عن المعنى
 بل من مطلق الزمان وهذا التقدم لصانع العالم على مصنوعاته هو التقدم الحقيقي
 الثاني الذي تقدم اشرف منه ولا في مرتبة في الشرف اذ لا ملك كهذا التقدم
 سوى ذات الصانع بذاته ولا يقتصر المتقدم في تقدمه الى واسطة تكون غلة التقدم
 وكذا التاخر الذي بارزاته هو التاخر الحقيقي الثاني الذي لا تاخر اخر منه ولا في
 في الحسنة اذ لا ملك لا تاخره سوى ذاته بذاته من دون واسطة واما المعنى الثاني
 لبتين مما ياتي في **الكلمة الثانية عشر** بها يبين انتفاء الزمان عن الله وعن ابدان
 العالم ليس بين الله وبين العالم بعد مقدرة انه ان كان امر موجودا يكون من العالم
 والا لم يكن شيئا ولا ينسب احدهما الى الاخر من حيث الزمان بقبلية ولا بعدية
 ولا معية لا انتفاء الزمان عن الله تعالى وعن ابتداء العالم وذلك لان سبب قار
 العالم الى الصانع انما هو هذه كالثاني وصفه الجبلي وانما فبالا مكان لا كون مانه
 متناهيا وليس الزمان الا عدو حركة الفلك كما ان المكان ليس الا ما اطراف الفلك

او ما ملأه الفلك فاذا لم يكن فلك فلا زمان ولا مكان ولما ابدع الله الفلك وما فيه من
 واذا ما وجد المكان والزمان بعدما ابدع جل ذكره كثيرا من الارواح والاملاك وما عجز
 الفلك فالزمان انما حدث بعد حصول كرام الموحدين وعظايمها وبعد حدوث اركان
 المخلوقات وعظايمها وقد ثبت ذلك بقول المجازين وقوانينها فالقديم الزمان في مستغنى الله
 وفي حق ابتداء العالم منقط السوال متى عن بدء العالم كما هو سافط عن وجود الحق اذن
 متى سوال عن الزمان ولا زمان قبل العالم وليس قدم الحق بظا ولما الزمان تعالى
 عن ذلك بل بالوجوب الذاتي والفرق بين الاول والقديم ان الاول عبارة عن معقول
 القبلية لله تعالى والقديم عبارة عن اتقاء مسبوقيته بالعدم في نفس لبيته على الاشياء
 فليس الوجود بحد ذاته من العدم وهو وجود الحق ووجود من العدم وهو وجود العالم
 فالعالم حادث في غير زمان فالعالم وان كان موجودا في علم الله سبحانه اذ لا فخر محدث في
 ذلك الوجود لانه فيه مفقود الى موجد بوجهه في العين فوجوده مرتب على وجود الحق وهذا حق
 المحدث فلا يقع عليه اسم القديم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام عالم اذ لا معلوم وبه
 اذ لا مرئوب وقادر اذ لا مقدور ولفظ اخر له حقيقة المرئوبية اذ لا مرئوب ومعنى الالهيته
 اذ لا مالوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالق اذ لا مخلوق وتاديل التبع ولا مسبوق
 ليس من مخلوق استحق معنى الخالق ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث قال حقه قدومه
 مطا ولا الزمان ومنعته عزته مداخلة المكان وقال لا يتولد متى ولا بضر به اما بجي ليعلم
 ان نسبة ذاته تعالى الى مخلوقاته يمنع ان يختلف بالمعنى واللا مية ولا يكون بالفعل مع بعض
 وبالقوة مع بعض اخرين فيتركب ذاته شيئا من جوق فعل وقوة ويغير صفاته حسب المحدثات
 المتعاقبات تعالى عن ذلك بل نسبة ذاته التي هي فعلية صرفة وغناء محض من جميع الوجود الى جميع
 وان كان من المحدثات الزمانية نسبة واحدة ومعينة فوقية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة صلا
 والكل بقضائه بقدر استعدادها مستغنيا كل في وقته ومحلته وعلى حسب طاقته وانما انقراضها
 وقضائها ونقصها بالقياس الى ذاتها وقوايل ذاتها وليس هذا الا ما وقوة بنية فالكما

والملائيات باسرها بالنسبة الى الله كنقطة واحدة في مقية الوجود والسموات
 مطويات بيمينه والزمان والزمانيات كباذاتها وبادها كان واحدا عنده في ذلك
 حجت القلم باهو كائن والموجود ان كلها شهادياتها وغيباتها كوجود واحد في
 الغيبات عنه ما خلقكم ولا يعشكم ولا كنفس واحدة واتما التقدم والناظر والتجذير
 والمحذور والغيبية في هذه كلها بقينا من بعضهما الى بعض في مطوية الزمان وسجن
 في سجن المكان لا غير وان كان لما يستغريها الا وهما وبثما زعمه قاصدا فهما واما
 قوله تعالى كل يوم هو في شأن فهو كما قال بعض اهل العلم انها شئون بيدها
 لا شئون يتبدلها **الكلمة ثالثة والعشرون** فيها تمثيل كيفية صدور العالم من الله
 كالوجود تام فانه يفيض على ما في جوهرية وصورة المتقومة لذاته ما لو اسك
 عنه بطل ذلك الغيب من اذ لا الشرافات تفيض على ما حولها من الاجسام
 السخينة والحجارة وهي جوهرية والقوة المتقومة لها ومتى لم توار منها الحرارة
 متصلة عدمت وبطلت اذ يغسل الاولى منها في الاولى وهكذا يفيض من الماء الرطوبة
 والبلل على الاجسام المجاورة له والرطوبة هي جوهرية الماء والصورة المتقومة لذاته
 فاما ان يكون متصلة الى المحل بطلت عنه واصحلت وهكذا يفيض من الشمس النور والاشياء
 على ان رضى الهواء وهو جوهرية لها فاذا حجز بينهما حاجز انحلت الضوء وبطلت
 يفيض من الروح الحية على البدن وهو جوهرية لها فاذا فارقت الروح البدن بطلت
 حية الجسد من ساعته واصحلت وذلك لان الغيب ما دام متوازا متصلة وانما
 دام المتأخر وان انقطع انقطع فهكذا حكم وجود العالم من الباقي تعالى الذي هو حية
 بحت ووجود صرف على ان وجود هذه الاشياء ليس من هذه المخلوقات بل هي ايضا
 من الله تعالى وانما هي معذات للقابلات والافاضة من خالقها جل صنعته من المثال
 كما قبل ذاته من الوهم والخيال وقد ظهر من هذا البيان ان وجود العالم من الباقي
 ليس كوجود الدار من البناء المستقلة بذاتها المستغنية عن البناء بعد فاعلم

ان يكون الامر كذلك لان البناء مركب للذات وموافق لها من اشياء هي موجودة اعينها
قائمة ذاتها وليس الذراع والذراع تركيب ولا ثلث بل احدث داخل من العدم ولكن
كوجود الكلام من المتكلم ان سكت بطل الكلام بل كوجود صفة الشمس في الجو المظلم الذي اذا ما
الشمس طالعة فان غابت الشمس بطل الصفة من الجو لكن الشمس موجودة بمنع عليه العدم لذاته وكما
ان الكلام ليس جزءا من المتكلم بل فعله وعلمه اظهره بعد ما لم يكن وكذا نور الذي يرى في الجو ليس
الشمس بل هو انبعاث من بعض فكلما الحكم في وجود العالم عن الباري ليس بجزء من ذاته بل فضل
وفيض يتفضل به ويفيض الى ان الشمس تقدر ان يمنع نورها وفيضها لانها مطبوعة على
ذلك بخلافه سبحانه فانه مختار في افعاله بخلافه جلا وارفع مما يصوره الغوام اشد
واقوى من اختيار المتكلم القادر على الكلام ان شاء تكلم وان شاء سكت فهو سبحانه ان شاء افاض
وجوده وفضله واظهر حكمته وان شاء اضمك ولو امكن طرفة عين من ان يفاضه والتوحيد
لنفاقتنا لثنا وبادا ان يفاضه وتساوتنا الكواكب بعدد النجوم والكل مخلوق
ودنو العالم دفعة واحدة بل انما كما قال تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا
ولكن ذالنا ان امسكنا من احد من عباده **الكلمة الرابعة والعشرون** فيها اشارة الى
الى تجدد الخلق بحجبه متغيرا بذا وكل متغير يتبدل تعينه مع الازمان فهو جدي في كل ان متغير
غير المتغير الذي هو في الازمان الاخر مع ان العين الواحدة التي تنظر عليها هذه النجوم
بما لها من العين الواحدة هي الجوهر المحقول الذي قبل هذه الصور لمسات سالما ومجموع
اعراض متبدلة في كل ان وذلك لان الله تعالى تجلي في كل نفس بالاسماء الخالية والحدوث
معا وكل تجلي يعطي خلقا جديدا وينتهي بخلق واحد معاني قوله تعالى بحول الله ما يشاء
ويثبت واحد معاني قوله تعالى كل يوم هو في شأن اي في كل وقت دار بده الازمان وهو
الايام واحد معاني قوله تعالى خلقنا الارض في يومين ففي تفسير علي بن ابراهيم المنسوب
الى اهل البيت عليهم السلام اي في وقتين ابتداء الخلق وانقضاءه وقال في قوله تعالى فخلقهن
سبع سموات في يومين في وقتين ابتداء وانقضاء واما قوله تعالى وقد بينا اقوالنا

في اربعة ايام فقال يعني في اربعة اوقات ثم قسمها بالافعال الاربعة ونفى هذا بخلق
المرد بالستة ايام هذان الوقتان مع هذه الاربعة اوقات فان خلق الارض والسموات مع تقدير
الافوات اتما يتم بهذه الاربعة والسرى خلق السموات والارض في ايام وانقضاء ان لم يكن
مقتضى حد ذاته الى موجود يقوم لانه في حد ذاته معدوم فهو في كل ان معدوم في ذاته
بوجوده مقتضى وجوده الجديد بعد وجوده القديم بزال تعالى بسببه ويصنع ويخلق
ويبدق مدى في التوحيد عن الصادق في قوله تعالى وقال الله تعالى ان الله يبدل الله مفعول
قال لم يبقوا انه هكذا ولكنهم قال قد فرغ من الامر فلا يبدل لا يتقص فقال الله تكتفينا
لنقولم غلتا ايديهم ولجونا باقاوا بل يبدل بسبب سلطان يفيض كبريتا ام يسمع الله تعالى
يقول بحول الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب بل ان كان هذا الخلق من جنس ما كان
اولا التمس على المحجوبين ولم يشعروا بالتجدد وهذا ما كان بالفتنة في الحق بل لهم في ليس
من خلق جديد واقراره متشابها وهو يبدل او يعيد وتسمى الجبال بحسبها جبالا هي
تتمرر الشجواب ويظهر هذا المعنى في الماء الجاري فانه في كل ان يدخل فتلحق منه في شكل
بشكل ما يجازيه من انهم ثم تذهب وتدخل اخرى مع انها قوى واحدة بالشخص والايام في اننا
المشتعلة من الدهن والفضيلة فانه يدخل في كل ان منها شيء في تلك النارية ويتصفت
النورية ثم يذهب تلك الصورة بصورتها هواء هكذا شان العالم باسره فانه يستمد بالما
من الخواص التي لا يتقص ولا يفيض بل تزداد ويفيض فيفيض منها ويرجع اليها
الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله يقدر معلوم وقال ما عندكم بتقدير
عند الله باق عالم چون آب مرسى سته فانه ذلك يبرود ويرس ووزن زكاست نوزكي
برس وكنهه كما يبرود بكونه وراي نظري لم به منتهات فاصدا الحق وتجلينا وصل الى تعالى
في كل نفس وفي المحقق ان لم ليس الا تجلي واحد يقهر بحسب القوابل ودراتها واستعدادها
تعيينات فالحق لذلك التعداد والتعوت المختلفة وان ساءوا ليقا لان الازمان في نفسه متعددا
ووروده طار ومجده وانما التقدم والتأخر وغيرهما من احوال الممكنات فوهم التجدد والتأخر

بل هو تابع للمعلوم والحكم على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا بالمعلوم
وبما يقتضيه ذاته بحسب استعداد الكلي والجزئي ان قبلنا المعلوم اعطاه العلم من انفسها
ثم العلم حكم عليه فلم يتبع له الغنى عن العالمين وايضا فان العلم له وصف ذاتي فكيف
يحصل له من المعلوم وكذا الامثلة والقدرة قلنا المعلوم انما تعينت في العلم ان الذي
الاصلي الذي قبل خلقها وايضا ما عليها عليه انما اقتضت ذاتها
بعد ذلك من انفسها امورا هي ما عليها عليه اول حكم لها ثانيا با اقتضت وما حكم ان
با عليها عليه فما قدر الله سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه باقتضائها عيانهم وطلبهم
بالسنة استعدادهم ان يجعلهم كافرين عاصيا كما يوجب من القوة الكلية الحكم عليها
بالنجا سجة الغيبة فما كانوا في علم الله ظهورا به في وجوداتهم الغيبة فليس للحق الا اذا افاد
الوجود عليهم واما الحكم فلهم وعليهم فلهم بحمدوا الا انفسهم وما بقي للحق الا الحمد فانه لا
لا في ذلك له لا لهم ولذلك قال ما يتبدل القول لدى وما انا بقلوبهم للعبيد اي ما قد
عليهم الكفر الذي سبقهم ثم طلبهم باليس في وسعهم ان ياتوا به بل ما سألناهم ان يعلمنا
وما علمناهم الا بما اعطونا من نفوسهم مما هم عليهم وان كان ظاهرا فم الظالمون ولذلك قال
ولا يكن كانوا انفسهم بظلمون وفي الحديث من وجد خيرا فليحمد الله ومن سئل عنك
فلا يلم من الا نفسه **نظم** برزخ جفاز تحت يد آية وكره يارش حاشا كرم لطف طريق كرم الله
فان قلت ما فائدة قوله تعالى ولو شاء لهداكم اجمعين قلنا لو عرف امتناع لا متاع فاما
الا ما هو الا مر عليه ولكن عين الممكن قابل للشئ وبقتضيه في حكم دليل العقل والى الحكيم
وقع فهو الذي عليه الممكن في حال ثبوت في العلم **فشيئته** احديته التعلق وهي نسبة ثابتة للعلم
والعلم نسبة ثابتة للمعلوم فعدم المشية معلل بعدم اعطاء اعيانهم هداية لجميع لقادير
استعداداتهم وعدم قبول بعضها الهداية وذلك لان الاختيار في حق الحق تعالى ضرورة
المشيئة نسبة الى الحق من حيث ما هو ممكن عليه لان من حيث ما هو الحق عليه قال الله ولكن حق القول
بميتى وقال امن حقت عليه كلمة العذاب وقال ما يتبدل القول لدى فهذا هو الذي يلحق

يجنب الحق والذي يرجع الى الكون ولو شئنا لا تينا كل نفس هدها ماشاء فان
الممكن قابل للهداية والضلالة وحشا في بل فوموضع الانفس في نفس الله ليس
فيه الا امر واحد فان قبل خلق الخلق واستعدادها فانها فاقبضت من الحق فموجدها
لكل قلنا الحق باق غير محجول بل هي صورة علمية لا سيما الا لله وانما المجهول وجدها
في الا عين والوجودات تابعة للحق فان قبل الوجود اختار حكم من حكم العزة والعظمة
من اوصاف الالهية والحقية وليس لعل ولا ضرورة وانما بل شأن الحق وصفه كما قال
وذلك بخلق ما يشاء واختار قلنا بل ولكن لا بد بعده من نوع الخلق دون غيره واختار
لا بد ان يكون ما يمكن ان يكون وهو ما هو الا مر عليه وهو معنى شاء ماشاء ولهذا قال قلنا
في جواب ادور عليه لمر حين سئل لما خلقت الخلق لما هم عليه فليس في ذلك الاكل من هذا العالم
اذ ليس كل من الحق سبحانه ان كان في ذلك الاكل من هذا العالم لان من هو اكل من موجوده
وما نمت الا الله فليس في الاكل الا مثل ما ظهر الاكل منه **نظم** جرح حق حكيم كماله شئ
بنت حكيم كرم فزون ايتيت برجز كرم است ايمان بباد انجز كرم انجز انجز
الكلمة الشا بقدر العشر في نفى الجبر والفتور اثبات امرين امرين قد ثبت ان الله تعالى
فادرك جميع الممكنات ولم يخرج شئ من الاشياء عن مصلحته وعلمه وقدرته وإيجاده بوقته
او غير واسطة والا لم يصلح لمبدئية الكل فاهداية والضلالة لا وانما والكفر والخير والشر
واسبق والضرر والانتفاء بل كلها مشهورة الى قدرته وعلمه وادبرته وتأثيره ومشيئته
اما بالذات او بالعرض فاعمالنا وافعالنا كسابر الموجودات فاعمالها بقضائه وقدرته وحجته
المتعدد منها بذلك لكن بنسبة اسبابا ونظير من ادراكنا وارادتنا وحركاتنا وسكناتنا
وغيره لا من ادراكنا سببا العالمة الغاية عن علمنا وتدينا الخارجية عن قدرتنا وتأثيرنا اجتماع
لكل ان صور الحق هو اسبابا والشرائط مع ارتفاع الموانع عنه تامة يجب عندها وجود ذلك
المتدبر والمقتضى المقدر وعند مختلف شئ منها او حصول مانع في وجوده في جهته متناع
ويكون ممكنا فوعيا باقياس الى كل واحد من اسباب الكونية ولما كان من جملة اسبابا

مساوب منك من حيث انت انت لا توجود اذا قطع النظر عن استباطه بوجود الحق فهو باطل
 فلما فعلك اذ كل عقل متقوم بوجوده فاعلم وانظر اجمعين ان اعتبارنا في فعل الخواص كاعتبارنا
 وانقول في فعل النفس بنفسها في تقوية النفس والخواص قولنا تعالى فانلوهم بعدتهم الله
 يا ايديكم وتعالى يقول الامام بالحق لا جبر ولا تفويض بل امر بين امرين قال الله تعالى
 وما تشاؤون الا ان يشاء الله اثبت المشية للعبد فتغني به الجبر وجعلها بعد مشية الله
 فتغني به التفويض وقال ذلك بما كسبت يداك وما كسب يداك الله لا مزدون الله فيكون
 وهذا سلطانا ولا مع الله فيكون شركا بالله فبذل العباد طاعة الله ومعصية الله الا انه لا
 من المعصية ولا قوة على طاعة الله ولا مشية الا بعد مشية الله والشرية والحسنات والحمد
 يرجع الى مقام الوحدة والتشبيه والتباني والمذاق ترجع الى محال الكثرة فبما من تارة من الغشا
 وسجما من لا يجري في ملكه الا ما يشاء في الكفا في عن النبي من ذم ان الله يامر بالبشر والنجسا
 فقد كذب على الله ومن ذم ان انجبر بالشر بغير مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه ومن ذم ان الله
 بغير قوة الله فقد كذب على الله اذ خلق النار وعن الصادق عليه السلام قال ان الله اكرم من ان يكلف
 الشا من ما لا يطيقون والله اعز من ان يكون في سلطانه ما لا يريد وفيه قبل الاضام عليه السلام
 فوضا الشرا العباد قال الله اعز من ذلك قبل تخييرهم على التمسك قال الله اعدوا حكم من ذلك ثم انزل
 تعالى يا بن آدم انا انزلت بحسناك منك وانت اولي بحسناك مني علمك بمقتضى بقوة التي جعلها
 منك اقول انما اوليته تعالى بالحسنا فله امر بها ووعد الثواب عليها وذهب القوة عليها
 ووفق لها وان العلم ان والمحزن راجعة الى الوجود وهو منه سبحانه وانا اولوية العبد بالسيادة
 فلا تضاف عنها واعد العتقا عليها وذهب القوة لغيرها في اطاعتها فله في ملكه ان
 التقايين والشرية راجعة الى العدم وهو من سوا الاستعدادات ولوازم الماهيات المنزلة في
 التصادق **هذه** مرتبة ارق من ناسا في اندام ميت ورنه ترفيقه بر بالاي كسر كونا ميت **هذه**
اشياء **تفصيل** في الفرق بين الامر الادنى والامر الشكفي ما شاء الله كان فعالم بشا
 لم يكن ان الله سبحانه بالنسبة الى عباده امرين امر اذا ديا ايجاديا وامر بالتدبير ايجاديا

بل واسطة الابداء عليهم السلام ولا يحمل العتبات والمطلوب مستقوع لذ من يربو بالحق
 طردا او عكسا ولا تختلف عنها البتة فيقع المأمور به لا محالة واليه شبه بقوله انما امرنا بئس
 اذا اذناه ان نقول كن فيكون والثاني يكون بواسطة الانبياء عليهم السلام والمطلوب
 قد يكون وقوع المأمور به فيوافق مشية الله تعالى ويقع المأمور به من غير معصية فيه كاداء
 التي كانت بها ما يعين وقد يكون نفس الامر من دون وقوع المأمور به لحكم ومصلح هذا
 الامر الذي لا يوافق المشية ولا الامارة يعول بشا الله به وقوع المأمور به ولا ارادة وانما
 الامر به وشاء وامر لذلك يقع المأمور به مبدئي في الكفا في عن الصادق عليه السلام امر الله
 ولم يشاء وشاء ولم يامر الميسر ان يسجد لادم وشاء ان لا يسجد ولو شاء ان يسجد لآدم
 ادم من اكل الشجرة وشاء ان ياكل ولو شاء ان لا ياكل لما اكل وفيه عنه عليه السلام حكم الله
 ان لا يقوم احد من خلقه بحجة فلما حكم بذلك ذهب له حجة القوة على معرفته ووضع
 ثقل العمل بحقيقة ما هم اهله وذهب له حال المعصية القوة على الطاعة ومعصيته سبق
 علمه فيهم ومنعهم لطاقة القول منه فوافقوا ما سبق لهم في علمه ولم يقدر ان يوافقوا
 تخييرهم من عذابه لان علمه اولى بحقيقة التصديق وهو معنى ما شاء وهو شره وفيه عن الصادق
 ما اوحى الله الى موسى عليه السلام في التوبة اني انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقني
 واجهته على يدي من احب فطوبى لمن اجهته على يديه وانا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقني
 الشراجهته على يدي من اراد فويل لمن اجهته على يديه وفيه عن الصادق عليه السلام في علم الاشياء
 كيف خلق الله هذا الخلق لم يلم احدا حذا وفي مناجاة سيد السجدة التي كيف اعزروا ان
 القاهرة كيف لا اعزروا ان الامر وفيها الحق حكمت الشا فذ ومشتبك القاهرة لم يزل في
 مقال مقالا ولا الذي حال خاله في هذا المعنى سمع كرسنة دست ابدى توام بهم كرسنة فربك
 توام مراهم كرسنة انجان كرسنة بده على خودارنه يدى توام كمن در ابن جهم نرسن خور وروى
 چنانكه بر رسميه به مبروم نوالتى في ذلك ان المشية والامارة والتقدير والتفصيل كلها
 من فعل الله تعالى وهو حكم الله في الاشياء على صفة علمه بها واما النبي المراد المقصود الذي

يقع في الوجود فانه ربما يكون من فعل العبد الذي يظلمه من الله باستعداده وهو قد يكون
مرتباً بالذات والافعال وقد يكون مبعوضاً بالقدرة المعاصرة لا شك ان الحكم غير الحكيم عليه لكونه
نسبة قائمة بما في ذلك بل قد يكون الحكم الذي من غير الحق خيراً ان يكون الحكم بمن جهة العبد غير حكيم
وهو ان يحقق في الحقيقة عن شبهة مشبهة هي انه قد ثبت وجود الرضا باقتضاء وعده جواز
الرضا بالكلية والرضا بالافعال ان الكفر والاعتقاد باقتضاء فكيف التوفيق وليعلم ان تعذيب الله تعالى
ليس من جهة عرض له ان يسمي برئ عن العرض غنى عما سواه بل انما كانت صحيحة الباطن وحكمة الحكيم
الى تعذيب مرتين وتعيم مرتين بآركه في كل واحد من الالات وخلق لهم من الدواعي والآثار
وغيرها من اسباب المعاصي والاطاعات والشرور والخيرات فانقسمت افعال الله الى ما ينسب
الى الغاية المطلوبة بالذات والى ما ينسب الى غاية اخرى مرادة بالعرض فاطلق على الاول
اسم المحبوب وعلى الثاني اسم المكره وانقسم عباده الذين هم ايضا من فعله واخر اعم الى من سبقت
لهم العناية بالحسن بتبسيط الداعي والبواعث عليه لسياقته الى غاية الحكمة والى من سبقت
الاعتناء بالردى لسياقته الى غاية الحكمة فكل منهما نسبة الى امسية الربانية وفي الكفاية
عن الصانع عليه السلام قال كان مير المؤمنين عليه السلام كثيراً ما يقول علما بيقينا ان الله تعالى
لم يجعل العبد ان يستدجده وعظم حيلته وكثرت مكانته ان يسبق ما سمي له في الذكر
الحكيم ولم يجعل بين العبد في منغته وقلة حيلته ان يبلغ ما سمي له في الذكر الحكيم ايها الناس
وانه ان غدا ما يفرح بحدقة ولم يقص ما يفرح بالحكمة فالعالم بهذا العامل به اعظم الناس
راحة في منفعة والعالم بهذا السار له اعظم الناس شغلا في مضرة ورب نعم عليه
مستدجج بالاحسان اليه وقبضه في الناس مصنوع وعن النبي صلى الله عليه وآله
علم ان الامة لو اجتمعت على ان يفعلوا بشيئ لم يفعلوا الا بشيئ كتب الله لك ولجميع
على ان يفروا لم يفروا الا بشيئ كتب الله عليكم رفعت اولادهم وحقت النعم في الدنيا
قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال تعالى
ما اصابنا من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان يراها ن ذلك

على الله فيسر الكليل فاسوا على ما فاعلم ولا تفرحوا بنا انتكم ومن الصادق عليه السلام
اوحي الله تعالى الى داود باداد وريد واريد وان يكون الا ما اريد وان لم يسلمنا الا
انعتك فيما زيد ثم لا يكون الا ما اريد فاذن فهران لا راد لقضاء ولا مقبلة
ما شاء الله كان لم يشأ لم يكن لا ملجأ لعباده فيما قضى ولا عجز لهم فيما ارتضى فحدث
على غل ولا معالجة فيما احدث في ابدانهم المخلوقة الا برههم هذا وقد ثبت ان الموت
فهر الطبايع باذن الله تعالى والطبايع تحت فخر النفوس باذن الله والنفوس تحت فخر النفوس
باذن الله والعقول تحت فخر كبرياء الله عز وجل وهو الواحد القهار مد من وجهه افران
الارضين تحت فخر الشمس باذن الله والسموات في ظل منجى الملكوت باذن الله والملك
في قيدا سر الجبروت باذن الله والحجرات مقهورها بالحياء وهو العال في امره والقاهرة
عباده والارض من حيا قبضته والسموات مطويات بيمينه والشمس والقمر والنجوم مسخرات
بأمره وما من ذات الا هو اخذ بنا صيتها ابدى الكل مغلوله بيد قدرته والله خلقكم
وما تعملون وارجلهم معقولة بعقال مشبته هو الذي يستبرك في الارض والسموات والارض
مقطعة الا بحوله وقوته وان يبسك الله بغيره فلا كاشفة الا هو وان يردك بحجته
راد لفضله ان يبصركم الله فلا غائب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي يبصركم من بين يديكم
الذي يبدى ملكوت كل شئ وتبارك الذي بيده الملك وفي الحديث النبوي اعوذ بعفوك
من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك اشارة الى توحيد الله تعالى
وبالذات في توحيد الصفا والثالث في توحيد الذات وفي مناجاة سيد الشهداء في دعاء
عقبة انت الذي ازلت الانبياء عن قلوب احبابك حتى لم يحسوا سواك **فهو يستبرج**
ولم جز الف في مستأثر حكيم حرف ذكر ابداد استادهم **الحكمة لنا عقل** **عشر** بها يجمع
بين مدخلية اسباب الخارجية في الافعال وبين الفراغ من الامور بها يتبين ما يتبع
ذلك كما ان الاشياء الداخلة في وجود الانسان كالعقل والقدرة والارادة من جهة الله
الفعل فذلك الامور الخارجية من الدعوات والاطاعات والسموات والجلود والتدبير

والنفوس والقوى والنفوس في ذلك لا ندعهم تساو بها في الجبر والشر والاختلاف
 في السعادة والشقاوة فلا خلاف في استعدادها للمادة في الاعطاء والكفاة والغرب
 من الاستعداد الحقيقي والبعده عنه وتفاوت الارواح التي بازائها في الضعف والكثرة
 والقوة والضعف بحسب الغفلة المناسبة لتلك المواد وفي ذلك من الاستعداد لا قد شأنا
 سبحانه قل كل يعمل على شاكلته اي ما يوافق استعداده وفي الحديث النبوي عليه السلام كل ميسر
 لما خلق له فكلهم وجه ومما شئ به كوشش ومنه ان قدر اى واحد تولى كوشش والسريرة انما
 تقابل ان شاء الله تعالى الهمة العظيمة لمطالعة الخلق فان من الواجب ان يكون من جليل
 صفات الملك وخصوصا ملك الملوك صفات الصفات وقهرها تمامها انما ان يكون له من
 كل من الوصفين من مظهر لكل من خواصه وشعبه من همة كل منها بوجوب تعلق اودنه سبحانه
 وقدرته الى ان يخلق بخلق عليه كما مر من الاشياء الهية فكل من الوجوه مظهر له سم خاص الذي
 فلذلك اقتضت همة الباري بما يخلقها كما لا يكون مظاهر له سماته الحسن بجالي صفاته العلية
 مثلا لما كان مستقما فقامت اوجدها من القوة من الحكيم وسما كنهها والرقم ومنا ولبها ولما
 كان عفرا عفرا اوجدها في العفو والغفران كالحكمة واهلها والنسب وشاويها ومنا
 السعادة والشقاوة فمنهم شقى وسعيد فظهر ان اوجه لاسنا العلم والقابح الى الله لان
 هذا الترتيب والتميز من قرب في طريق اللطف واخر في طريق القهر من قرب الوجود والوجود
 ومن مقتضى الحكمة والعدالة ومن هنا قال بعض العلماء ليت شعري لم لا ينسب العلم الى
 الملك المجازي حيث يجعل من تحت تصرفه وذوا قريبا وبعضهم كنا سابعدا لان كل صفات من
 مملكته وينسب العلم الى الله تعالى في تخصيص كل من عبيده بما يخص مع ان كل منها ضروري في حقها
 وكان ان لكل من المخلوق استعدادا كذا القبول الوجود كل من استعداد جليل نفوس اسم
 خاص فيه واسما خاصة واصنا بعد احد حتى يصل الى كماله الا بقية به والحق تعالى منزه عن التقيد
 بالاسماء والحضرة بها وهذا هو السبب في اختلاف الاسماء المتكررة من مظهر الحق والخلق كاشا
 اليه الحسين بن علي عليه السلام في دعاء عرفه بقوله الذي ما اقربا منى وابعدى عنك الذي ما اذنانك

والنفوس والقوى والنفوس في ذلك لا ندعهم تساو بها في الجبر والشر والاختلاف
 في السعادة والشقاوة فلا خلاف في استعدادها للمادة في الاعطاء والكفاة والغرب
 من الاستعداد الحقيقي والبعده عنه وتفاوت الارواح التي بازائها في الضعف والكثرة
 والقوة والضعف بحسب الغفلة المناسبة لتلك المواد وفي ذلك من الاستعداد لا قد شأنا
 سبحانه قل كل يعمل على شاكلته اي ما يوافق استعداده وفي الحديث النبوي عليه السلام كل ميسر
 لما خلق له فكلهم وجه ومما شئ به كوشش ومنه ان قدر اى واحد تولى كوشش والسريرة انما
 تقابل ان شاء الله تعالى الهمة العظيمة لمطالعة الخلق فان من الواجب ان يكون من جليل
 صفات الملك وخصوصا ملك الملوك صفات الصفات وقهرها تمامها انما ان يكون له من
 كل من الوصفين من مظهر لكل من خواصه وشعبه من همة كل منها بوجوب تعلق اودنه سبحانه
 وقدرته الى ان يخلق بخلق عليه كما مر من الاشياء الهية فكل من الوجوه مظهر له سم خاص الذي
 فلذلك اقتضت همة الباري بما يخلقها كما لا يكون مظاهر له سماته الحسن بجالي صفاته العلية
 مثلا لما كان مستقما فقامت اوجدها من القوة من الحكيم وسما كنهها والرقم ومنا ولبها ولما
 كان عفرا عفرا اوجدها في العفو والغفران كالحكمة واهلها والنسب وشاويها ومنا
 السعادة والشقاوة فمنهم شقى وسعيد فظهر ان اوجه لاسنا العلم والقابح الى الله لان
 هذا الترتيب والتميز من قرب في طريق اللطف واخر في طريق القهر من قرب الوجود والوجود
 ومن مقتضى الحكمة والعدالة ومن هنا قال بعض العلماء ليت شعري لم لا ينسب العلم الى
 الملك المجازي حيث يجعل من تحت تصرفه وذوا قريبا وبعضهم كنا سابعدا لان كل صفات من
 مملكته وينسب العلم الى الله تعالى في تخصيص كل من عبيده بما يخص مع ان كل منها ضروري في حقها
 وكان ان لكل من المخلوق استعدادا كذا القبول الوجود كل من استعداد جليل نفوس اسم
 خاص فيه واسما خاصة واصنا بعد احد حتى يصل الى كماله الا بقية به والحق تعالى منزه عن التقيد
 بالاسماء والحضرة بها وهذا هو السبب في اختلاف الاسماء المتكررة من مظهر الحق والخلق كاشا
 اليه الحسين بن علي عليه السلام في دعاء عرفه بقوله الذي ما اقربا منى وابعدى عنك الذي ما اذنانك

اذ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومكتوبهم مكتوبيا الله بعد قضاء البتة
 المكتوب بقلمه الاول بما ان بوصف الله بالبدء وكل ما يشعر بالبغى والتعجب مع تقديره
 من ذلك وقد مر نظيره في وصفه بالاسف والمخادبة وقد ورد في الحديث القدسي ما نزل
 في مني انا فاعله كترودي في بعض مروج عيسى لوم من بكر الموت وانا اكره مسائله مع اننا
 قد قضى عليه الموت فصا حيا كما قال ثم قضى اجله واصل مسعى عبده وقال لكل امه اجل
 فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال بعض اهل المعنة ^{هذه}
 الحقيقة الالهية التي كنا كتبنا عنها بالتردد وانبعث الرد والكونية والتجبر في النفوس
 وذلك اننا قد ترد في فعل امر ما هل بفعله ام لا وما زلنا نتردد حتى يكون احدا من المؤمنين
 فيها فذلك الامر الواقع هو الثابت في اللوح من تلك الامور وذلك ان القلم كانت
 في اللوح القدسي يكتب ما نزلنا في الحاضر ثم يحو فيزول ذلك الحاضر لان من هذا اللوح
 النفوس فابق ممتدة اليها يحدث مجدي الكتاب وينقطع بحورها فاذا ما الامر محو كسب
 بتمتد منه رقيقة الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا من اجله فحضره خاثر يقبض الحاضر ^{الاول}
 وهكذا الى ان ترد الحياتية فام يحه بفعله الشخص وتركه حسب ما ثبت في اللوح وانوكل
 بالجو ملك كريم والاملا عليه من الصفقة الالهية ولو لم يكن الا م كذلك كانت الامور كلها
 حتما مقضيا وهذا شأن القلام القديمة واما القلام الا على ثابت في اللوح
 المحفوظ كاشي مجرى من هذه الامور من محو واثبات فبها اثبات المحو ومحو المحو
 الالهي على وجه ارفع فصورته مقدسة عن المحو والتغير لان نسبة القلام الا على الى هذه
 كسبة قولنا العقلية الى مشاعرنا الخيالية والحبية ونسبة اللوح المحفوظ الى هذه الالهي
 كسبة الالهية الكلية المطلوب نوعي الى ارادات جزئية وقعت في طريق تحصيله في ضمن
 منه وفي الحكا في عن ابا فر عليه السلام قال العلم علما ان فعلم عند الله محزون لم يطلع
 عليه احدا من خلقه وعلم علمه ملك نكته ورسله فانه سيكون لا يكتب نفسه ولا ملكه نكته
 ولا رسله وعلم عند محزون تقدم منه ما يشاء ويؤخر ويثبت ما يشاء وقا عليه السلام

ابي الله

ما عبد الله بشئ مثل البدء وفي رواية ما علم الله مثل البدء وانما بعد الله ولم يخف مثل الله
 لان مدار استجابة الدعاء والرغبة اليه سبحانه والرهبة منه والتعجب من احواله والتعلق به
 والرجاء وامثال ذلك من كان العبودية عليه **مقام ثانيا** بعد في حجة الله على خلقه فقد ذكرنا
 ولسنا بالابتداء فانزلنا مقام الانبياء والمسيحان ليقيموا الناس بالقبض **الله**
والثلثون في بيان اضطرار الخلق الى الحق وقاوتهم رجاء الحق في الحاقه من الصادق عليه
 انه قال للتدقيق الذي سئل من ابن ابي ثابث الانبياء والرسول قال اننا انبينا اننا صاغا
 حافقا متعائبا عنا وعن جميع ما خلق وكان ذلك الصانع حكما متعائبا بمجران بشاهده
 خلقه ولا يله مسوع نبيا شرهم وينا شره ومجاهم ومجاوه ثبت ان له سفرا في خلقه يعبر
 عنه الى خلقه وعباده ويدلونهم على صراط الحق ومنافعهم ومنايه بقاؤهم وفي ذلك فناءهم ثبت
 الامرين والنا هون عن الحكيم العليم في خلقه والتعجب من عظمه حل وعز وهم الانبياء وصغوته
 من خلقه حكما مودعين بالحكمة مبعوثين بها غير مشاركين الناس على مشاركتهم في خلق
 والركبة في شئ من احوالهم مودعون من عند حكيم العليم بالحكمة ثم ثبت في ذلك في كل دهر ونفا
 ثبات به نزلوا الانبياء من الدلائل ابراهيم بكيد فخلوا من الله من حجة يكون معه فلم
 يدل على صدق مقالته وجواز عدائته وندبه الله تعالى في قصة ادم عليه السلام على وجهه وصفا
 على الملائكة اذ قال تعالى واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل
 فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون
 واعلم ادم ان سماه كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين
 قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال يا ادم ابنيهم باسماء
 فلما اتينا لهم باسماءهم قالوا اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون
 وما كنتم تكتمون وقال تعالى فاذا اسويته ولفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وذلك
 مشهرا لاسما كلها فخلوا الملائكة وانه المفيض للملائكة من اسم الله الى ما سواه بل هو عينه
 الاسم تجامع للاسماء كلها لا تدل على الله فظهر في المظاهر كلها ولا لا اسم على الشئ

فان الله لا كما يكون بالالفاظ كذلك يكون بالذات من غير وقت بينهما بما يؤل الى المعنى فالصالح
 عليهم من محي والله الا سماء الحنن التي لا يقبل الله من العباد الا بمعرفته وذلك انهم عليهم السلام
 وسابل معرفة ذاته ووسايط ظهور صفاته سبحانه وانما لا يقبل الله عباد الا بمعرفته لان العلم
 بكيفية العمل بمن يعمل له انما يؤخذ منهم فالحجة كما انه لا بد منه كذلك معرفته ايضا لا بد منها
 قال النبي صلى الله عليه واله ومن مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية
 ثم استفاد من اخبار المعصومة ان الحجة اما رسول يسمع الصوت ويباين الملك وقد اقبل
 الى قومه واما نبي يسمع الصوت ويرى في النوم ولا يباين في اليقظة ولم يبعث الى احد قبا
 يكون عليهما امام كما كان الزهري على طوط فان الامامة فوق النبوة والرسالة واما ما يتنبى
 بحلته الملك يسمع صوته ولا يراه وهو قد يكون اما ما من دون ان يكون نبيا كما وصفا بيننا
 وبالجملة منهم متفادون في الفضل قال الله تعالى فلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم
 من كلم الله ورفع بعضهم درجات والكل حجة الله على عباده وامانة في بآذنه وادعاهم الى الله
 بمقامه وفعاله ومشاهدة احواله ومن هو منهم امام ياتون به في احواله وحواله وهو الذي
 من انفسهم لانه وليهم ومولاهم والشهد عليهم في عقابهم حاكم بهم فحكم بالحق فيما اختلفوا فيه
 وامين عليهم يكونون تحت اذنه ونواهيهم وينتقون بالرجوع اليه ما شكروا ما فيه كاجل
 تعالى لو اس الا نشا تلبا لتكون مستحقة تحت امره وفيه وترد اليه ما شئت فيه والحجة
 بمنزلة روح العالم والعالم جسده فكما ان الروح انما يبدى الجسد وينصرف به باذن الله بركات
 الاسماء الالهية التي اودعها فيه وعلماها اياه وركبها في دهره فانها منه بمنزلة الروح من
 الروح ولهذا تحب الدمار الدنيا بانقال الحجة عنها ان الجسد يلبى وينفخ بمقارعة الروح
 قال النبي صلى الله عليه واله النجوم امثال اهل السماء فاذا ذهبت النجوم ذهب اهل السموات
 واهل بيتي امثال اهل الارض فاذا ذهب اهل بيتي ذهب اهل الارض وقال امير المؤمنين
 لا تجلوا الارض من قام الله بحجته اما ظاهر مشهور واما خالف معهود قال سبحانه ما في
 الارض من الاصلح ما لا تعلمون وقال الباقر عليه السلام لو ان الامام مرفوع من الارض ساعة

لما جت باهلينا كما يلوح الجواهر هاهنا ومثله من الصادق والحاكم والرضا عليهم السلام في الخبر في غاية
 القصوى من جود العالم والمقصود ان ينفذ في خلقه بنى ادم من عرض توفى ربه وجنت منه لما يكون
 في الكون كايمن لو يرون ولهذا انما اصل الحجج نبين ووصفين من زمان ايتنا ادم عليه السلام الى زماننا
 قائما عليهم من دون نظرة وانقطاع بنوع كل سابق على ان حقه باخبار من الله سبحانه منهم من ظهر منهم
 من استخفى كما في عليهم السلام في اخبار كثيرة **الحكمة الثانية في التمسك فيها** اشارة الى كيفية حصول الامور
 وغيره من انواع العلم في قلوب اهلها ان حقايق الاشياء كما هي مسطوية في النوع المحفوظ واما تصنيفها
 قلوبنا من ذلك العالم بوساطة العلم العقلي الكاشف للروح نفوسنا كما قال وجل وقل تشبه قلوبهم
 الايمان وقال سبحانه علم بالغلم علم الا نسا ما لم يعلم وتطلب الاشياء صالح لان بقدر هذه العلوم كلها
 كمال مستعدة لان تجلي في حقيقة الحق في الامور كلها من النوع المحفوظ واما خلقها على غير العلم
 اما النقص في ذاته كطلب الشيء وهو شبه نقص صورة المرات كجهر الحديد قبل ان يعقل او كمنه
 النقص والخشب الذي تراكم عليه من كثرة الشمس المانعة من صفائه وجلاله وهذا شبه كثران هذا
 ولعله عن جهة الحقيقة المطلوبة لا يتفق ههنا شبهة اسباب المعيشة وتفصيل الاعمال البديهة المانعة
 من التامل في الحصة الربوبية والحقايق الحققة الالهية فلا ينكشف الا ما هو متفكر فيه وهذا شبهة
 المرات معدودة بها عن جهة الصورة او الجاهلية وبين المطلوب من اعتقاد اسبقا اليه منذ با على
 التقليد القبول بحسن الظن فان ذلك يحول بينه وبين حقايق الحق ويمنع ان ينكشف في قلبه فلهذا
 ما تنقذ من ظاهر التقليد وهذا شبهة الجاهل المرسل بين امرأة وبين الصورة المطلوبة من جهة الجهل
 بالجملة التي يقع فيها الغش على المطلوب فان ظالم العلم ليس يمكن ان يحصل العلم المطلوب بالذات
 للعلم التي تناسب على حتى اذا ذكرها رتبها في نفسه رتبها محض ما حصل له المطلوب فاذم يكن
 عنده العلم المناسبة لذلك يحصل له المطلوب وهذا شبهة الجهل بالجملة التي فيها الصورة المطلوبة
 فلهذا هي الاشياء المانعة لادراك الحقايق ثم ان العلوم التي ليست ضرورية انما يحصل في الطلب
 بالذات ككتاب طب يراى استدلال العلم ويسرى اعتبارا واستنباطا ويختص بالعلماء والحكام وقا
 يعجزون على الطلب كانه الذي فيه من حيث لا يدرك سؤدا كان عقيب ليل شوقا ولا وسؤدا كان مع

على السبب الذي منه استنبذ ذلك العلم اوله فانه قد يكون بنفسه في الزرع من غير سماع ينكث في
الطلب كما اوباهم العاقل وقد يكون ذلك الاجم في النوم كما يكون في البقعة والمشااهدة بحقق
بالانبياء والزسل وحقوا باسم الوحي عرفا وغيرهما قد يكون لغبرهم وكما ان الخبايا من المرات والقصا
بزال فانه بتغل البعد المنقصة وتامة بهبوب يحج بذكره فكذلك استفادة العلوم بالعلم الذي
لا شئ قد يكون بقوة نكرة المنقصة في تحجبها تصور عن الفواشي بالانقضاء من بعضها الى بعض
مقدته ببلج الانكشاف الالهية فكشف الحجب الفواشي عين بصيرة فتجلى فيها بعض ما هو
منبت في التوج الا على يكون تامة عند المنام فيظهر ما سيكون في المستقبل وتامة بنقش
الحجاب بلطف خفي من الله فبلغ في القلب من وراء ستر الغيب شي من غايب اسرار الملكوت في
قرينا يديم ربه بما يكون كالبريق الحافظ عداه في غاية التدبر فلم يفارق الله الهام وحديث الملك
الذي كسا في العلم ولا في محله ولا في سببه ولكن بفاعله في طريقة زوال الحجاب وجهته ولم يفارق
الوحي والالهام والحديث في شئ من ذلك بل في شدة الوضوح والتوبة ومشااهدة الملك المعبد
للعلم والكل مشتركة في انها بواسطة الملك الذي هو العلم كما قال عز وجل علم بالقلم وعلمه
اشير الى هذه المراتب الثلاث في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب
او يرسل رسولا فابعض العلماء الترتيب في اطلاع النبي صلى الله عليه وآله على ملك الوحي وبقائه
انه لما سئل عن بقاء العقل للعبودية الشاملة فقال عنه عشاوة الطبيعة ودين المعصية
بالمملكة وكانت نفسه قدسية شديدة القوى قوية الامة لما تحقها لم يخلها جهة فوفاها
عن جهة تحتها فتضبط الطرفين واتسع الجانبين ولا يستغفرها حتمها الباطن عن جنبها
الظاهر فاذا توجهت الى الله تعالى ونلتنا نوار العلم ما بله تعلم بشيء من الله بتعدي
تأثيرها الى خواها وتمثل صورة ما يشاهده لروحها البشري ومنها الى ظاهر الكون فتتمثل
للحواس الظاهرة سيما السمع والبصر لكونها اشرف الحواس الظاهرة والظاهرة في شمسها
ولسمع كل ما ينطق ما في غاية الجودة والنضارة او يرى حقيقة مكتوبة فالشخص هو الملك المتنازل
الحاصل للوحي الامور من كلام الله والكتاب كتابه وقد نزل كل منها من عالم الامر القوي

الغضا في وداته المحققة وصورة الاصلية الى عالم الخلق الكتابي القدسي في احسن صورة
واجمل كسوة كتمثل جبريل النبي صلى الله عليه وآله في صورة وجهته ابن خليفه الطيبي الذي
كان اجلا اهل زمانه وبقوا رآه في صورة المحققة الا مرتين وذلك انه صلى الله عليه وآله
سئل ان يريه نفسه على صورته فواعده ذلك بجرا فطلع له جبريل فسئل ان يريه في من المشرق
الى المغرب وفي رايته له كان سمانه جناح وراه مرة اخرى على صورة له المخرج عند
سدة المشي **كلمة لثالث في ثلث** فيها اشارة الى سادة الانبياء والائمة وصياها
واصل الشرايع في الكتاب في عن الصادق عليه السلام سادة النبيين والمرسلين خمسة هم
اولوا العزم من الرسل وعليهم وارثا الرعي نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله
عليهم وفي رواية قبل قيل كيف صاروا اولي العزم قال لانهم باعث بكتاب بشيرة كل
من جاء بعد نوح اخذ بكتاب نوح وبشيرة ومنهاجه حتى جاء ابراهيم بالفتح وبشيرة تارة
كتاب نوح لا كفرا وكل من جاء بعد ابراهيم اخذ بشيرة ومنهاجه وبالشح حتى جاء موسى بالفتح
وبشيرة ومنهاجه وبشيرة ترك التوحيد كل من جاء بعد موسى اخذ بالتوراة وبشيرة ومنهاجه
حتى جاء المسيح بالانجيل وبشيرة ترك شريعة موسى ومنهاجه فكل من جاء بعد المسيح اخذ بشيرة
ومنهاجه حتى جاء محمد صلى الله عليه وآله بالقران وبشيرة ومنهاجه فكل من جاء الى يوم القيمة
وعمره حرام الى يوم القيمة فهو لاء اولوا العزم وفيه من عليهم قال ان الله اعطى محمدا صلى الله
عليه وآله شرايع نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام التوحيد الاطلاق وخلع الا نذار والعقل الخفية تحتها
لا وهباته ولا سبابة احل فيها القيادات وهم فيها الخبايا ووضع منهم اصرهم والاعلان في
كانت عليهم ثم افترض عليهم الصلوة والزكاة والصيام والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
والحلال والحرام والمواساة والحدود والقصاص والجهاد في سبيل الله وزبادة وفعله بفاعله الكتاب
ومخواتم سنة البقرة والمفضل واحل له المعن والحق ونصره بالرغب وجعل له الامم من مسجده
وارسله كافة الى الانبياء والسود والجن والانس واعطاه الجزية واسرار المشركين وقدم لهم كل
ما لم يكلف على احد من الانبياء انزل عليه سيف من السماء من غير غمد وقيل له قال في سبيل

له خلف الله نفسك فغيره عليه السلام قال الله تعالى ادبنيته فاحسن ادبه فلما اكمل له الادب
 قال انك تعلمي خلقك فليعلم ثم فوض اليه امر الدين والامة فبوس عباده قال تعالى ما انتكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وان رسول الله صلى الله عليه وآله كان مستدرا موافقا فوفا
 بروح القدس لا يؤذنه ولا يخطئ في بسوس به الخلق فنادى يا ابا الله ثم ذكر عليهم ما سئ
 رسول الله واصاب في الشرايع وما حرم وما افاد وكثر ثم رخص فيه قال تعالى فذلك كله
 فوافي امر رسول الله امر الله ونهى الله ووجب على النبا التسليم له كالسليم لله وزاد في ذواته ففوض
 الى رسول الله فقد فوضه اليه ساره ساره بن خثيمه وما به بستره دل ربه امره بستره
 بخار من كنه كنه رفته خط توشع لعنه من مزمع به بستره وفيه عليه السلام في احواله
 على عليه السلام اخذ به وما نهي عنه انتهى عنه جرى من الفضل ما جرى لمحمد صلى الله عليه وآله ولمحمد
 الفضل على جميع ما خلق الله انتعقب عليه في شئ من احكامه كما انتعقب على الله وعلى رسول الله
 والراي عليه في صفة او كبره على هذا الشك بالله كان امير المؤمنين عليه السلام ما باله الذي يؤي
 الا منه وسبيله الذي من سلك غيره يهلك وكذلك يجري لائمة الهدى واحدا بعد واحد عليه السلام
 اركان الارض ان تعبدوا ههنا وحده النابعة على من فوق الارض ومن تحت الارض وكان امير المؤمنين
 كثيرا ما يقول انا قسم من الله بين الجنة والنار انا الفارق بين كبري وانا صاحب العصى عليه السلام
 اقرت لي جميع الملائكة والروح والرسول لا مثل ما اقرنا لمحمد صلى الله عليه وآله ولقد خلق على
 مثل جوده وهي جوده الرب وان رسول الله يدعي فكسوا وادعى فاكسوا ويستنطق فينطق
 واستنطق فانطق على حد منطقه ولقد اعطيت فضلا ما سبقوا اليها احد قبل علمت
 الملائكة يا اولادنا وفضل الخطاب فلم يقتني ما سبق ولم يغرب عني ما غاب عن غيري
 باذن الله واودى عنه كل ذلك من الله مكنتني فيه بعلة اقرب لمنعقب الطامع والمنعقد لنا
 كان على عليه السلام نسيم الله بين الجنة والنار ان حبه موجب للجنة وبغضه موجب للنار فانه ينقسم
 الفريقان وبه يفرقان كذا في دعوتهم عليه السلام وانا كان الفارق الى كبريانه به يفرق بين الحق
 والباطل واهلها والعصى موسى التي منارن اليه من شعيب الى شعيب عليه السلام

ارجو ان يكون هذا

على
 الله تعالى

اقدربها على ما نذر عليه موسى عليه السلام بالاسم الكواذ لما كان خيرا وبعضه يميز المؤمنين من الكافرين
 الاتفاق والجملة بالانتماء الى خيال يعني كائن الله سبقي مثل ما قامت محمد صلى الله عليه وآله والذين
 اعباء التكليف والهادية وحوله الرقاب الى خيال التي وهدت من الله سبحانه والريية الشبه
 وتكليمه والدعوى ليشبه ان يكون كتابه عن الامم بالاقبال الذي به يانه في حديث القضاة الجليل
 وهو التبر الى الله في سلسلة العود والكسوف ككنا عن تعشينا بنو الجنا. وغفران ايتيها في
 الجليل القضاة والاحكام في الوجود فما في الواحد القهار كما ورد في الحديث النبوي على موسى في ذل
 زببتم خيال تو تو كشم باي اسرته تواتر رفته رفته من آتية آتية قال بعض الغافلين اذا
 تجلى الله بذاته الواحد يرى كل الذات والصفات والافاضات شية في اشعة ذاته ومنا
 واصفاله ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كأنها مبدقة لها وهي اعماقها لا يلم به احد منها
 الا براه طابه ويرى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها لا يستهلكه بالحمية
 في عين التوحيد وليس الاثنان واه هذه الرتبة مقام في التوحيد هذا اخذ بصحة التبر الى
 مشاهدة جمال الذات استنطق العقل الفارق بين الاشياء في غلبة نور الذات القدسية والرفع
 التميز بين القدم والحدوث والحق والباطل عند مجي الحق عليه السلام كبرت من من وثبت بجي سببهم
 ستة وجسام وادنة وقد مضى كلام اخر في هذا المعنى في الرابعة من الاربعة ولعل هذا هو التبر
 في صفة بعض الحكماء الغريبة من مولانا امير المؤمنين في خطبة البينا وفي خطبة الموسومة بانه
 وغيرها من قضاة القول عليه السلام انا ادم الاول انا نوح الاول انا اية الحجاز انا حقيقة الاسرار
 انا مودق الاشجار انا مولع الثمار انا مفجر العيون انا مجري الوتر الى ان قال انا ذلك النور القوس
 موسى منه الهدى انا صاحب الحق انا مخرج من في القبول انا صاحب يوم القسوق انا صاحب فرج
 ونجاة انا صاحب ايقول المستلبي وشافية انا اقمتم السما بامرني الى ان قال انا ذلك عليه السلام
 كواي اسرته مبادا اذ ليت شكره منقار سرت سرت سرت خورشيد با جادينا كخورشيد نوري نوري
 سخن سببته كعق با جوفان هذا راين مغايرة بردار بر داري زن اسرته كواي كخورشيد نوري
 بحث بيد از خورجند نقد كبا ناست چه سجده بيش عش كيميا كاسكند راغي بخشه انا نذر نذر نذر

يا وصال ابل در بشنوی بقیه آنک و معنی بسیار **الکلمه الراجعه** **واللش** فيها اشارة الى ان افضل الخلائق
 نبينا صلى الله عليه وآله ثم اوصيائه الاثنى عشر سلام الله عليهم قال صلى الله انا سيد ولد ادم وانحر
 وقال ادم ومن دوني عتقوا في الدنيا واسفة بينه وبين الله تعالى كما قال اول ما خلق الله ربي وربي
 وقد خالطه الله تعالى بقوله لولا لما خلقنا الا ذلك عن الظاهر عليهم السلام قال ابن بعث الله رسولا
 الا نبوة محمد صلى الله عليه واله وصيته على علي عليه السلام وعن الباقر عليه السلام ان في السماء سبعين صفاء
 من الملائكة لواجع اهل الاخر من كل صفت منهم ما احصوه وانهم ليدعون بوليتنا
 وعن الصادق عليه السلام ما من نبي جاء قط الا بعرفة حقنا وقضيلنا على من سوانا وعندها **عليه السلام**
 نحن شجرة النبوة وببيت الرحمة ومفاتيح الحكمة ومعدن العلم ومختلف الملائكة وموضع تراء الله
 ونحن وبعث الله في عباده ونحن حرم الله الاكبر ونحن ذمة الله ونحن عهد الله فمن وفى بعهدها
 فقد وفى بعهده الله ومن خالفها فقد خالف الله ونحن عهد الله وفي رواية بعبادتنا عبد الله
 ولولا نحن ما عبد الله ودر اجناسا رور دشه كه ايشان بعد از غير افضل ملائق وكل خلائق الله
 وخصوصا امير المؤمنين وسيد المومنين ومطوب العالمين والعبوب الوصلين حوزة سهرامت سلطان
 بربركرامت واقف معراج لاهوت عارف هارج ناسوت منبع عبوديت مشبه مجمع فنون مجاهد مظهر الا
 فتوت مصداق مروت فاكه كناب ولايت قائم معصية مهابت مركز دايه سيادت قلب ملك
 شمع كن فصاحت مروجهن صباحت قاضي محكمه قضاء و قدر صاحب راز سية البشر آية اسما صفات
 الهى لابق مرتبة خلافت و پايت الهى مخصوص بغير من كنك مولاه فعلى مولاه مخصوص بغير ما اتجنته
 ولكن الله اتجناه سلام الله عليه وعلى من انتسب في المعرفة **الله** **تولى** تولى كوكبه كذا في رواية
 قد سر ذكره في قوله من سبيح ملك مدي ابن المعاني الشافعي في كتاب المناقب عن سلمان
 رضي الله عنه قال سمعت جيبى المصطفى محمد صلى الله عليه واله يقول كنت انا وعلى بن ابي
 يدى الله تعالى مطيعا بسبح الله ذلك النور وبقية قبل ان يخلق ادم باربعة عشرة الف سنة
 فلما خلق الله ادم ركب ذلك النور في طلبة فلم يزل في شئ واحد حتى افرقنا في صلب ادم
 عبد المطلب فجزوا انا وجزه على ونحوه مروي احمد ابن حنبل في مسنده وابن ابي الهيثم في كتاب

الغزوي وس في صحيح المحقق عن ابن خالويه يرفعه الى جابر بن عبد الله انه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان الله تعالى خلقني وخلق عليا وخلق الحسن والحسين عليهما السلام
 من نور واحد فعصر في ذلك النور عصرة فخرج منه شيعتنا منبجنا فنجوا و قد سنا ونسوا
 وملكنا وهلكوا ومجندنا ومجندنا ووجدنا في جدينا خلق السموات والارض وخلق ملائكة
 مائة الف عام لا يعرف شيئا ولا تقديسا فنجنا منبجنا شيعتنا منبجنا الملائكة وكذا خلق
 النيا في نحن المومنين حيث لم يوقدنا وحقن نيل الله كما اختصنا وشيعتنا ان يبقا
 وشيعتنا في اعلى علي بن ابي الله اصطفانا واصطفى شيعتنا من قبل ان يكون اجسا
 فدعانا فاجبنا فغفرنا وشيعتنا من قبل ان نستغفر الله تعالى وفي هذه شجراتنا
 پشتر افلاك شور عشق در سر دشت پشتر افلاك تسبيح نور بر دشت پشتر زان كز مشرق مني ربه
 هر دوشه بر كر دشت هر نور نور دشت پشتر ادين نامه در بر دشت تو سر بوده هم پشتر دشت
 بهرام بهر ديو فخر دشت يك زكيوان بود و از جبريس زهرام نام كز جوت تحت زقرب خمر
 دشت پشتر زهر شير و خامه و نه پرا و جوف هرت نبوشم كلك دشت دشت و نه دشت
 با سنده الى ابى الحسن الرضا عن ابيه عن ابيه قال قال رسول الله انا سيد من خلق الله
 وانا خير من جبرئيل وميكائيل واسرافيل وحملة العرش وجميع ملائكة الله المومنين وانبيا
 الله المرسلين وانا صاحب الشفاعة والحق الشريفة وانا وعلى ابو هذه الامة من عرفنا
 فقد عرف الله ومن انكرنا فقد انكر الله ومن على سبطا بنقى سبدي شيئا بل الجنة نحن
 والحبس ومن ولد الحسين امة لا تغر ما غمهم طاعتى ومعصيتهم مقصيتى ناسعهم قائمهم ومحمد
 وفي رواية اخرى والفضل لك بعدى يا على ولا تمة من بعدك وان الملائكة لخدمنا وخدم
 عجبنا ثم قال بعد كلتم ان الله خلق ادم وادعنا صلبه وامرنا ان نكذ بالسجود له فنعيا وكرما
 لنا وكان الله تعالى جودته ولا ادم اكرما وطاعة لكوننا في صلبه فكيف لا تكون افضل من الملائكة
 وقد سجد لادم كلهم **الجهنم** ملك سجدة ادم زين بر سر توبت كرد كدر صور توبت يفتش
 از دست ن وعنه عليه السلام يا على لولا نحن ما خلق الله ادم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا شيئا

الاثنان منصوب بالعلية والقهر قلبا للباسه وبهذا العهد الحكماء والى الله المشتكى
المقالة الثامنة في حق هذه الامة بعد نبوتها المرحوم الناس ان يتركوا ان يقولوا
امنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا و
ليعلمن الكاذبين **تكملة كتابنا** فيها اشارة الى اتفاق ما بين الصحابة في هذا
 النبي وارتدادهم بعده لا شك ان كان في زمان النبي صلى الله عليه واله من اصحابه ما يفتنون
 الكفر ويظهرون الاسلام كما اخبر الله تعالى عنهم ووصفهم بارصافهم في غير موضع من القرآن
 الله تعالى ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن
 نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وقال الله احسب الذين في قلوبهم مرض
 ان لن يخرج الله اضغانهم قال تعالى واذا ما اتوا ثوب سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من
 ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم وقال لئلا يبين الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم
 بمؤمنين يخادعون الله والذين امنوا وما يخدعون الا انفسهم الى اخره ايات القرآن ملوكهم
 وروى الترمذي في الجمع بين الصحيحين في سنة حنيفة انه قال قال النبي صلى الله عليه واله في اصحابي من
 ما قام منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط واربعه لم احط ما قال منهم وما
 يدل على ذلك ولا واحد ما ثبت ان النبي صلى الله عليه واله اخذ البيعة لاهل بيته من اهل بيته
 يوم الغدير وامرهم بالتسليم عليه بامرة المؤمنين فسلموا عليه طوعا وكرها وبخبروا بغيره وخفا
 استولت عليهم نارية الحسد والبغضا وايضا لا تاروا ان باء حتى تصد جماعة منهم قتل النبي
 صلى الله عليه واله احوال ذلك حبل فلم يغفروا كما يشهد قصة عقبة الهرشي والديابدين
 من الصحابة في مشهورة وفي كتبهم مسطرة فخذ لك نقا قد اصرنا امر من اهل بيته كما اشبه
 في اية تبلغ الوصية بقوله تعالى والله يعصمك من الناس وكان يهدون افواههم ليعفوا عيونا كما
 ما في صدورهم اكبر لما روى رسول الله وامرهم بخروجهم مع جيش اسامة فمخلفوا عنه طعنا في ايامنا
 وكانوا يحضون خلفهم ويتعرفون خبر من غاب عنه وكان النبي صلى الله عليه واله كلما يهدى على اخرج
 الى الصلاة في مرضه امر من المؤمنين عليه السلام ان يصلي باناس مكان يصلي بهم فاشغلوا يوما

بعده وكتبوا ذلك كتابا وشاهدوا
 عليه وكانوا منهم مشحونين بعبادة
 وعدادة اهل بيته

وقد نقلوا راسه في حجره فاناه بلاد بؤفة بالصلوة فقال يصلي باناس بعضهم في
 مشغول مقبى ثالثة في ابا بكر يصلي بهم وقالت حفصة مروا غيري فاسمع كلامي يا محمد
 كل واحدة على تقديم ايها قال الكفن ثم اغشى عليه فقالت عائشة البذل ان رسول الله
 صلى الله عليه واله قد اغشى عليه وراسه في حجر علي فلا يهدى على مفارقة راس ابا بكر يصلي باناس
 تظن بان انما يامر النبي فلما اتفق وسمع تكبير ابي بكر فقال سندوني واخرجوني الى المسجد
 فقد تولت والله في الاسلام فتنة ليست بهينة ثم نظر الى عائشة وحفصة نظرة غضب
 فقال انكن كصويحبات يوسف يعني في كذبهن على يوسف فخرج بين علي والفضل بن عباس
 ورجلاه تحتان الارض من الضعف فحق ابا بكر من الخراب يصلي باناس فالتسام كذا في
 الجيش ولعن المتخلف فشهد عمر معتذرا ثم حال بينه وبين ما اراد من تأكيد الوصية بالكتاب
 كما رواه في صحاحهم انه ثم اشرقا قال النبي بدواة وينا من اكتبكم كتابا لن تضلوا بعدي ابدا
 وفي رواية اربل عنكم مشكل الامر اذكر لكم من الشئ ما يبدى مقام بعض من حضر باني بالبيعة
 واليها من فقال عمر دعوا الرجل فانه لهجور وفي رواية لبيدي حبنا كذا الله قال في رواية
 عنده فقال قال القول ما قاله النبي صلى الله عليه واله مقربا له كتابا يكتبكم وقال قال يقول
 ما قاله عمر يعني قوله دعوه قال فلما كثر اللفظ والاختلاف قال النبي فومضوني يعني عند
 بني شاذع وفي رواية عن عمر انه قال كان يريد ان يصحج باسمه فحدث بينه وبين ما اراد منه
 عنه من هو منهم وهو ابن ابي الحديد وما هي من الظالمين بعبده ثم لما مضى صلى الله عليه واله
 اعرضوا عن تجهيزه والعجزة به واشتغلوا بتهيئة اسباب الامارة لا ينسحبون ويتبعون ذوي
 الا حقاد على سيد العباد الذين كانوا انما اسلموا خوفا من سيفه وقناله بعد ان قتل
 ابائهم وابنائهم في موافقت تواله فخلوا عمود الخلافة وبهذا العهد بعد تلك الحفظة وادخلوا
 الناس على عباد الله وتسموا زورا وبهتانا بخلفاء رسول الله بغير قدم راسخ في علم ولا
 سبق في فضيلة بلى قد شاب قهرهم والشر والاثام وايضا فودهم في عبادة الاصنام
 فوسلوا الى ما ادعوا بالخذايح والحيل والمالون من ارباب الدغل والذين مرت

على اتفاق خبرهم وقالوا انما بافواههم ولم يؤمن بقلوبهم ثم تنازعوا وتخالفت افواههم
وقال بعضهم لبعض منا امير ومنكم امير واعدادوا بقرائسلوا سبواهم ثم بعد ذلك كله سبواهم
وكان امير المؤمنين مشغولا بجهنم رسول الله صلى الله عليه واله فافزع الله من بعد ما احكموا الامر بينهم
ثم انهم من نفوسهم ما كان كما منافقها من عداوة ذوى القربى الذين كانت موتهم اجرا لرسالة الله
ان يحضر العداوة في مدبرهم فكانت تبدوا منهم في احياء ودمدم وصددهم فاولى لهم ثم اولى لهم ثم
صوفي بنادوام وشرقته بازكره فينا وكرها فللك حقه بازكره فينا وكرها فللك حقه بازكره فينا وكرها
زيرك عرض شعبه بالاهل رازكره فينا وكرها فللك حقه بازكره فينا وكرها فللك حقه بازكره فينا وكرها
كرهناى دل بيا كه ما پند و خدا رو من رانج استين كوته دست دراز كره فينا وكرها فللك حقه بازكره فينا وكرها
لما وقع والاهل يقع ما وقع على ان الخليفة في الحقيقة ما كان في ذم من الخلافة الا عدا الله من كانت الخلافة
حقه لربنا كثر ابدنا على وجوده عليه السلام حتى ان الله كان ابرز جون الله في اكثر المسائل الدينية التي
كانوا يسئلون عنها بل وفي كيفية استخراج ذلك وسبباته الجادسا بر كذا الله من كهدم بها وعجزهم عنها
فالمقصود ان صلى من الخلافة ما فات كما قال تعالى يهدى الله ليطفئوا نور الله بافواههم وبقابض الله
انهم نوره وتوكلوا الكافرون ودين مشبهه كنه نور تجليت سخن دارم ولي ناكته المبيت
الكلية الشارحة انما يتبين حقيقة امر الخلافة شككيت كنه نفس وحقن قاطع برهون اول
نبود كما اعترف به الجمهور وان تشقع بخلافه من انى بالزور وحقن كنه پورسته كه سبى رجمه بر روت
كرهه ان بله اساطين واجله اصحاب ران اجماع زور وعلقه محبت ذات الغرور فخر نبوده كضاحه
واهل واولاد عليهم السلام وكعبه العباس وابناءه واسامته ابن دند التوير و مشاهير القضاة ككلمه
وابى فخره معتاد وتمام حقه البان وابى بيده الاسلامى وابى بن كعبه من بمة ابن تابنده الشاه
وابى الجهم ابن النهران وسهل بن حنيف واجه عثمان ذابى ابوبه ان رضارى وجابر بن عبد الله الانصاري
وكما لد بن سعيد وسعد بن عباده وقيس بن سعد الى غير ذلك وقد ذكر قتيبة في كتابه ثمانية عشر رجلا
منهم وكانوا مفضة وار بعض بوعيد وتهدي بهت كنه ولى بعد من بعض بر ابرار والارباب فانه
اليوم القيمة خاتمه در كست ايشان سطور و نیز نزاع میان ایشان كميشن شمير و غنى و منا امير

ومنكم امير انما يريد ان يبرحقى بكونه واهل اتفاق وخالص اجنب است وفاقى من هم اين قديسه
و بيقوت بهت عقدا و عقدا كه در تبليغ ما انزل الله في نصب الوصي تقصير شده بود و انهم قد سفلوا
منه المضمون على الخصوص فانه بعد اولى ذكره غيب اخرى فلبسوا الذين على اهلها و تسلطوا على اهلها
و در اين چه شبهه كه انكرت كمال شفقت و رافت بامت مرحومه خود و اوردت انكه تعظيم سبى اولى خود
كه نشسته اند حتى اواب كذا و خلوه مع النساچه امور و فوات حسيه و كتابك في اخيرت و انهم
نقل كرهه كه ما من شئ يحتاج اليه من ادم الا وقد جرت فيه من الله و من رسوله سنة
من عرفها وانكرها كما ام عقل باوريكند و مضطربت كه ناي نبات ركان دين و عده سوارى
و استمرار سبى ايان بر است و عقل محض كه نشسته بغير است حواله كره شبهه با اين قولى از
كه جيل نزع ان است و شامق شامق اما انكه علماء معتبره اهل سنت و رواة ثقات انجوت
حديث نصب غيرهم را در نصب كردن امير المؤمنين و بهت كنه من اين بر صباه بجهت انكرت و نحوه
ثاني او را بتقصيص كه كنه شينه نقل كرهه و انكه اين نقل از ان قوم علماء دليل است بوجه تقصير
عقل پنا و اينما قد روى ابن العاصم الشافعى في مناقبه عن ابى ذر الغفاري قال قال رسول الله
صلى الله عليه واله من ناصب عليا في الخلافة فهو كافر و من شك في علي فهو كافر و من نكحته كفر
مفرموده ان على ماريه العامة و الخاصة انى تار كنه فيكم الثقلين ما ان تمسكتم بهن
بعدي كتاب الله و عترتي اهل بيتي و في لفظ اخر انى تار كنه فيكم الثقلين ان تمسكتم بهن
لن تضلوا الحديث و قال عليه السلام مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجي و من تخلف
عنها غرق و في قوله ان كشتى نوح و رنه اين سبيل حوادث و بنياد است
و ايضا قد ثبت عندنا و عندهم احقبة بهذا الامر ما تواتر عندنا و روده في كتبهم من شدة
جهاده و عظم بلكه في وقايح الرسول و عدم بلوغ احد رجه في غزاه و شجاعته و قوة
حسده و فكاكه و شدة ملازمة للرسول و تربته اياه مذبح القبا الى ان خلفه بعده
و جميع الصحابة في اكثر الوفايع اليه فاستناد الفضل في جميع العلوم اليه و كونه اسما كفا
و علامه هذا و اجدهم عبادة و اعظمهم حليما و افرهم علما و احسنهم خلفا و اطهرهم محبا

ان يصيبهم من قبله فتق اذ كانت له قبيلة فكان من شجاعان العرب بعد ما نذر فادرس فلما رحل
 الى اهل بجالة خالدين الويد في جيش لها خدمته زكوة ماله فاخذ من خالدين اليهود
 والمواثق على ان لا يتعرض لمبكره فيعطيه الزكوة فلما جئ عليهم الليل نام ماله الصحا
 بيت عليهم خالدين فقتلوهم غدرا في ولية عرسه وسبي حريمه وشاهم اهل الردة لها
 وكذا فلما راى الناس امثال ذلك منهم دخلوا تحت سلطنتهم الجارية كما كانت
 الناس يدخلون تحت سلطان الملوك الجارية وما بقي الا شرف مته قلوبون وكانوا خائفين
 متقين روى الكشي باسنا معتبر عن الباقر عليه السلام انه قال ردتا الناس الا ثلثة نفر سلبا
 وابو ذر والمقداد وقال الراوى فقلت نعم قال كان جاض من جفنة ثم مرجع وفيها
 اخرى ثم اتاب الناس بعد كان اول من اتاب ابو ساسا اليفعا وعمار وابو عمر وشيرة
 وكان سبعة فلم يعرف حق امير المؤمنين الا هؤلاء السبعة وباسنا عن امير المؤمنين عليه السلام
 قال صانت الارض بسبعة بهم تدقون وبهم تصرون وبهم تمصرون منهم سلمان الفارسي والمقداد
 وابو ذر وصديقه قال انا امامهم ثم اخذوا في تغير احكام الشرع واحداث البدع فيها فنها
 ما غيروه لجهلهم بها ومنها ما بدله لوافق اغراضهم ومنها ما احدثوه لجهلهم احدث البدع وقد
 اشار امير المؤمنين عليه السلام الى بعض منكراتهم في دعا صني قرش وكان ابو بكر يقول ان لي
 شيطانا يعتريني فاذا استقيت فاعبوني وان عصيت فنجبوني وكان عمر يقول كانت بيعة ابى
 فلانة ولى الله شرها ومنعها الى مثلها فاقولوا ثم جعل الخلافة بعده شورى بين مسته
 شهد لهم بانهم من اهل الجنة وان النبي صلى الله عليه واله مات وهو عنهم راض ثم امر بغير ايمانهم
 جميعا ان لم يبايعوا واحدا منهم بعد ذلك بدا بين انفسهم العداوة والبغضاء على حكام الله
 حتى الى امر الى ان استحل بعضهم دماء بعض وقتل بعضهم على ايدى بعض كما كان خبره
 النبي صلى الله عليه واله لا فبشركم رجعون بعدى كفارا بغير بعضكم رقاب بعض وكان
 ممن اتفقوا على اباحة دمه خليفهم عثمان وكان له بين قاتل وخاذل وكانت من المؤمنين
 على قتل عاتبة ثم اتها حجت على امير المؤمنين مع طائفة ممن شارك في مع عثمان فحبسوا

بدعه وقدموا وان رسول الله صلى الله عليه واله مضى على عشرة من الصحابة بانهم من المؤمنين
 وذكر بانهم وعدوا منهم العزم والطعن عثمان وعليهما مع اخرتهم وعليهم بان عليا
 هو القاتل للطعنين في وقعة جمل فقتل باعين عليه وهم الذين دوا عن النبي صلى الله
 عليه واله انه قال اذا التقى المسلمان بسيفهما فقاتلوا فمقتول في النار قبل ما بال مقتول
 قال لانه اراد قتل صاحبه ثم بعد ما قررا الا مرتبوا في فضائل انهم بان ذلك امر على
 فضيلة مع روايتهم منهم كل دذيلة وبما يلوح من محاذير محاييل الا خلفه في دفعه
 راحة الوضع والتفان ثم بعد التنبع بغير ان ما هو من امثال انما وضع في زمان نبي
 طحا في الانتفاع بجاه احدهم وماله قال امير المؤمنين عليه السلام في حديثه وقد كذب
 على رسول الله في عهدك حتى قام خطيبا فقال ايها الناس قد كذرت على الكذابين كذب
 على متعذافليبتوه مفعك من الشار ثم كذب عليه بعد ثم قال بعد كلام ثم بقوا بعد
 الى ائمة الضلال والعداوة الى النار بالزور والكذب البهتان فلوهم الى اعمال وعلوم على قاتل
 الناس واكوابهم الدنيا وانما الناس مع الملوك والدنيا الا من عصم الله وقد روي
 طائفة من العامة ان معاوية كان يبذل الاموال لمن كان موثوقا به عند الناس من
 الصحابة لوضع حديثا في فضل الخلفاء الثلاثة او في منقصة امير المؤمنين عليه السلام ثم روي
 عن النبي صلى الله عليه واله على النبي عبيد من الناس اذ روى ما روي في فضل علي في قتله
 وقد روى ابن ابي الحديد الحنفى المقرئ في شرح نهج البلاغة عن ابي جعفر السكاك ان معاوية
 بذل لسيرة ابن جندب مائة الف درهم حتى روى ان هذه الايات تزل في علي عليه السلام
 ومن الناس من ينجح في قوله تعالى في الحق الدنيا وان الآية الثانية في ابن بلج عليه السلام
 ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله فلم يقبل فبذل له ما في الف
 فلم يقبل فبذل له مائة الف فلم يقبل فبذل له اربعة الف فلم يقبل وفي الصحيح عن
 بن قيس ان سادى معاوية نادى ان تبرئت الذمة ممن روى حديثا من مناقب علي
 وفضل اهل بيته وكان اشد الناس بليته اهل الكوفة لكثرة من بها من الشيعة فاستعمل

وباد بن ابيته وغم اليه الغرائب والكثرة والبصرة فجعل يتبع الشبهة وهو بهم عاين فقلهم
 تحت كل حجر ملة واخافهم وقطع ايديهم والارجل وصلبهم في جذوع النخل وسمل اذانهم
 وطردهم حتى نفوا عن العراق فلم يبق بها احد يعرف مشهور ثم اخذ الناس في الروايات
 في فضل عثمان ومعوته زورا على المنبر في كل كورة ومسجد بامر والقوادك على معلم الكتاب
 فعملوا ذلك حببا لهم كما يعلمونهم القرآن ونشا عليه الصلوات فاجتمعت على ذلك فاجتمعوا
 صاروا في ايدي المستكبرين والمتدينين منهم الذين لا يستحيون ان يفعلوا مثلها فقبلوا
 وهم يرون انها حق ولو علموا بطلانها ويتفقوا انها مضلعة لا عرضوا عن رايها
 ولم يدعوا بها ولم يعضوا من خالفها فصار الحق في ذلك الزمان عندهم باطلا والباطل حقا
 والكذب صدقا والصدق كذبا ولعمري ان اكثر الامة ما اتبعوا رسولهم ولا من اتبعوا
 خيارهم ولا استعملوا عقولهم ولا افكارهم ولكن الله اصابهم اذان مقلدة المجهول والمخبر
 ابايهم ثم تركهم جباري في هذا هلك فيها من هلك ونجى من نجى ان يتبعون الا الحق
 وما تقوى الا نفوسهم وقد جاء من ربهم الهدى الى الذين امنوا يحجهم من الظلمات الى النور
والذين كفروا اوبيا وهم الطاغوت يخرجهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها
 خالدون رضى الله وجد بخله مولانا ابي محمد العسكري عليه السلام ما صورته اعود بالله من قوم
 حذفوا احكام الكتاب ونسوا الله رب العالمين ساقى الكوفة في مواقف الحسنة والقي
 طامة الكبرى ونعم دار الثواب فحق السنام الا عظم وحبنا القنوة والولاية والكرم ونحن
 والهدى والعرفه الوثقى والانبيا كانوا يقبسون من انوارنا وسبقهم حجة الله على الخلق
 والتبصير السلوك لظهاد الحق وهذا خط الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر
 بن محمد بن علي بن الحسين بن علي امير المؤمنين عليهم السلام **في** مروءة ايدل كسبهم في
 كذا نقس خوش بوي كسي مي آية ارغم بحر كمن تاله وفراي دكمه زدهم فله وفراي در سر
الكلمة **استقر** فيها اشارة الى علمه من كذا له جهتي الامة عن نورا الامة لما جرى
 في الصحابة ما جرى وخلق بهم عامه القوي وغلب على الامر الاولون وابتهنهم من على ارجلهم

عرض الناس عن التقلين وتاها في سبيل صلاهم عن التجديس اليه سرور من المؤمنين فكلوا بذلك
 سنين وعمرها في عمرهم حتى حين ثم تسافل الامر الى ان تقسمها علوج بني امية الشرير والمخون
 المعلنون بالخروج المستعلنون بلبس الحرير ولعب الطباير قالوا فدية المصطفى المدينون بسبب الحق
 ثم لطفها بنوا العباس فساكون مسالك ذلك الا رجاس اخذوا بسبب عروا سالك
 من قبلهم بصولة نقاطة الثاني وكان العلم في هذه المدة المتعاقبة مكنوما واهله مغفورا ما سئل
 لهم الى ايراده الا بتعبته والغارة ثم خلف من بعدهم خلف غيرنا وفيه الرواية ولنا صين العدا
 لم يدروا ما صنعوا ومن اخذوا الفهم الى ما بقية ما دهن من اهل الهوى وقوم مرايين من الجهاد
 زعموا انهم من العلماء فكانوا يفترونهم بالاراء وذلك لان من جملته ما كان عندهم من حديث رسول الله
 صلى الله عليه وآله في الحلال والحرام والفرائض والاحكام ليس الا اربعة الا في ما قاله ولم يكفهم
 ذلك فاذا تركوا حادثة ولم يكن لهم فيها رداية خاصوا في استنباط الحكم فيها باقراي من اصول
 وضعوها وقواعد استناد الى رواية كانت من اختلاف انتمهم واختراة رؤسائهم كانوا
 وضعوها للزوج اهلانهم وبالجمل غفروا العيبين ورفضوا الثقلين واحذفوا في الواقع لفظ
 بدعا فخر بها شيعة واخترعوا في الاحكام اشياء حكموا فيها بالاراء وزادوا ونقصوا في
 التكاليف وصنفوا فيها تصانيف حتى كمل الاختلاف وحفظ على بيضة الاسكندر من سبع اهل باغرا
 فنعهم ملوكهم من الاجمها على التسعة وحصر الجهد في الاربعة وعمل مجرمهم في الاربعة على اجل
 بقوله ابو الحسن الشعري وكان يقول بالجبر وبالنسبة الزائدة واثبات الفناء الثمانية الى غير ذلك
 ثم لم يبق للناس بذلك ولم يستعوا من مع اولئك بل استعوا في اهلانهم والكروا من اهلانهم فزادوا
 حتى ان الامر الى ما كان منهم وبين اظهرهم الامة الحق الذين اقامهم الله مقام رسول
 واحد بعد واحد ومن فضل الله علينا ولطفه بنا وله الحمد منافع ما عده العالم منذ ان جعلنا
 اما ما بعد امامنا ما هارينا وان كان مستورا على عدائنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية
 ما نانا وستون سنة وكان اصحابنا في هذه المدة المديدة ياخذون العلوم الدينية طاهرها
 وباطنها من معدنها بقدر قلوبهم ودرجاتهم ومنزلتهم على اهلينا من قلوبهم وشرح مرصد

فانما هم الله بذلك من ان يكون بقلبه ونظام بين حجة الحزن وبعد انقضاء هذه المدة
 كما نواي جعون الى ان لا يكونا خروجه منهم مشكلا على اكثر ما يحتاج اليه الناس حتى شذ مسئلة لا يكون
 فيها حكم جزئي اعلى عنهم عليهم السلام وقوله من وفق الله الحمد والوفى سبيل استبا انما اكثر من تمتين
 صفات يعز حق كريدند ويحيا جنب اجانب متغلبه بل مودت حضرت امير المؤمنين عليه السلام
 عليه السلام باخود كه نشسته با كنه قدر ايشان را شناخت و فضل ايشان را دانسته بودند و بظن رساى ضلال
 بمرده و نقص عذير بمرده و قبول پذير كه اراده اخصى متجاوز است بمرده آن بود كه با آن روك
 از يك جنس بودند تا بجان با بقوعان بر سبيله و حيلت موافق در راهوى و اطوار مطابق خصوصاً محبت دينا
 كه در نهاد اكثر مردم سرشته شده كم كسى باقت مشد كه از آن خالى نباشد و تفصيل دينا جز مبتا بعت الهم
 بمرتبند سینه مقدس حضرت و ساير عزت عليهم السلام از حرم علوم و بهر احوال مضر لثان از كلى اوزار چنان
 روشن بود كه در دينا نيز با اهل جهان محبت میده بشد چنانكه خود فرموده اند در شان نفى خود و حجة الله
 بامدان امدا هما معلقة بالحق الا على بهوش ن شرا محبت دينا چون با چنين كن استوارانه
 و بهشت يا بجا نباشان رعبت نمود الا و لاح جزو مجتدة ما تا عارف منها اختلف و ما تا كرم منها
 اختلف بناى دينا و بناى عزت ضد كيد كيرد همچا كه دينا و اخوت تجسس مع التجسس الى الجسس عسل
 و زره كانه در همه ارض سما است جسر خود را بسپو كاه و كهر بپا مسئل بعض اهل العلم كه
 ما ان الناس الى ابي بكر و لم يميلوا الى على عليه السلام قال بهر نود و نود هم و خالف جمهور جمهورهم
 و الناس الى اشكالهم اميل و الحق ما قاله هو صلوات الله عليه و له حيث قال بهر نود و نود هم
 و هذا كله من مقتضى جمال بجلال و كمال الكمال و استندنا ان شأنا الجملة لينة بسطه ظهورها را بنسب
 نورها مشكور زنده نشد در آن عقده اى زلفت اى بر تو جمال نود و نود مشكوت **كلمة**
الامر يعنى نفعها اشارة الى ان اذال الخلق فان صفا قرش عليهم السلام الغابن الله از انواع موجود
 بر نوع كه شريف تر است تفاوت در میان افراد آن نوع پشتر است كمانه عليه قوله صلى الله عليه و اله
 خيار الناس خيار العلماء و شرار الناس شرار العلماء **سرا** ان كه شرف نوع اى كنه
 در میان افراد او پشتر باشد از انواع ديگر و لهذا در او كمال انعام بل هم مثل سبيله

و يقول الخاف بالبنى كنت نوابا بله چنانكه شرف موجود از اين نوع است بايد كه خست موجود بر
 از اين نوع باشد چنانكه سبب موجودى در غرض است سما استقاده بنه تم رتب است پس چنانكه تم رتب
 اسم نادى شرف و اكمل افراد است تم رتب سبب مصل خسر و ذل فرد و نود و نود شرف
 از توابع دى است و مثال بعضى ادى موجود و خستش بقدر شرف او پس بر ضيفه زلفى حق كينه
 هدايت خلق مبعوث ميشود از بنيا و اوصيا شخصى باز و پشتر كه ضد خلق كند و رفر عذ و رجب
 و هر چند آن نادى شرف باشد اين مصل مقابل او خسر و رذل باشد و هر چند عقبت بعد از عرض
 بر عاتق پوشيده تر و پيكه كمر در تقرايش شپه تر باشد اذبت دلى او ز قبله و نه پشتر باشد و نه
 پشتر مصل نه عليه و كه ارجاعه ان و مكران ظاهر آن مقدار زار مى كشد كه رضا قان محب و پشتر
 ما اذنى نبي مثل ما اوديت و چون تكفرت حضرت امير المؤمنين از ساير بنيا و اوصيا عاتق
 برف و كمال و سعادت تامة بايد كه مقابل ايشان نيز در میان عموم اعداى حق متا شپه بخت بعض
 و شقاوت و از پنا توان و بهشت كه فرعون و مان اين امت به بخت ترين مخلوقات و خسر و رذل
 موجود اند و جاي ايشان در اسفل درك تخمين است همچا كه جاي نبى و وصى در اعلی درجات تخمين
 و همچا كه تارة ايت ايت در اين امت تا قيام قيمت بقتت آثار افعال آن دو ترة قيمت باشد
 و لهذا قال الصادق عليه السلام ما من مجرم اهر يقف الا و فى اعناقها الى يوم القيمة و فى قضا
 الله تعالى عن امير المؤمنين عليه السلام قال ان لله بلدة خلف المغرب يقال لها جابلقا و فى جابلقا
 سبعون الف امة لبس منها امة الا مثل هذه الامة فما عصوا الله عزه عين فاعلمون من عمل
 ولا يقولون قوله الا الذم والبراء منها والولاية لاهل بيت رسول الله صلى الله عليه و اله و سجين
 علماء مصنفين اين امت كه نسبت معنوى بآن دو ميرش بازال علماء ما دمين اين امت كه نسبت معنوى
 به نبى و وصى ميرش **سرا** كه است اين بشيرين آب شرف در خلق مبرود تا نفع صور
 در بين چمن كل بى خار كس نمى بيند چراغ مصطفوى با شرار و لهيب **لما قلنا سبقت**
بوقع الله الذين آمنوا منكروا الذين اوتوا الكتاب فترجا كلمة محمد و الله
 فى فهم العلم و العلماء و انه باى عالم يقتلدى العلم علما علم بفصل الذم و هو نور

فی الغالب فیشرح المقصد فی هذا الغیب وینفخ نخل الایمان و یحفظ السوء علی منة الثانی
 عن دار الغیبه و الاثابة الی ذلک و هو ان فضل الله المقصد الا حق و علم بقصد العلم فیما
 او باضا الی مثل به الی ذلک التوهم هو العلم با یقرب الی الله و ما یجد عنه و علم منة العلم و یقرب
 و تصدیق الفعل القول و هو ان قدیم لانه الشرط و منة العلم بالاحکام الشرعیة اذا اخذ من معینه
 و اما مجادله الکلام و التعلیق فی فتاوی استنبط بالرای فلیما من العلم و الفقه من شیء بل هی
 یفوق الغلبه یبعد عن الله و انما رخص فی النکاح لضرورة و دفع شبهه المغانم و قد علمت
 ان الله اکبر من نفعه و بما یشی العلم المقصود به العمل بعلم الظاهر و علم الشرعیة و العلم المقصود
 لذاته بعلم الباطن و علم الحقیقه و التمجیع بالحدیث و من یحیی الحکمة و یضاهی فی خبر الکثیر و العلم الذی یكون
 علما حتی یكون یقینا و للیقین ثلث مراتب علم الیقین و هو یفوق الشیء علی ما هو علیه و یقین
 و هو مشهوده کما هو حق الیقین و هو الغناء فی الحق و البقاء به علما و یفوق و حاله و علما
 کبلی انما نکه که علم ظاهر دانند و سبب و ایشان نمند چو اخذند که خود را بوزند و دیگر از او فرزند و این طایفه
 کم است که از محبت دنیا خالی نمند بلکه دین را بدینا میفرستند چو اگر ایشان نه دنیا را میفرستند از معرفت
 دانسته چه این هر دو نشاء بعلم باطن توان شناخت نه ظاهر پس هر اینه این قوم را صدقیت میری
 حدیثی نیست با عوام بیشان فتنه می شود و بالعرض منقطع میگردد چنانکه حدیث ان الله یولی
 هذا الدین بالرجل الفاجر و ان الله یشهد هذا الدین با قوام لا خلق لهم شیء به ان یفهم
 و گاه همیشه در میان ایشان کسب یافت شود که بیا که طیف و معنای سر بریت متصف باشد و بخی میری
 عوام تواند کرد و بدان مشاب و ما چو همیشه در میان آنانند که علم باطن دانند و سبب و ایشان نه دنیا را
 که روشنی آن از خود پشیرت و از کینه و ازین طایفه نیز میری بنا به کرم چو اگر پشیر از کیم خود
 از آب بیرون نتواند کشید بجهت آنکه علم باطن به ظاهر صحت و احاطه نتواند داشت و بحال نتواند بود
 سیم آنانند که هم علم ظاهر دانند و هم علم باطن و مثل ایشان مثل افسست که عالم را روشن تواند داشت
 و ایشان نمند که سزاوارر اینهای و میری حدیثی چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را از انوار رسیده
 چون در صد و میری و بتواند در آینه محل طعن اهل ظاهر میگردد و از ایشان ازینها میگردد چو اگر درین

ایشان را از عالم پیر جاده و طریق و مبدی و علوی و بنا بر اینای و بنا بر اینای و بنابر اینای و این که معشوقه
 ایشان است با دگر همیشه و سبب بگردان نیست ایشان شبیه فایده از جهات ایشان در وقت
 و افعال و عادی خالی از احوال او گردیدن جمعی کلام بدین مشتبهان خالی از محبت نیست که فی سبب
 کوهری در میان چشیده بن خشن و اصول علم حکمت در زمان پیش از انقراض قمر که اینی بر سر
 از زبان هر عصر از گذشته و از کوشش و حقیقت ایشان جهان را از این رهنمای نموده و بر روی
 که از مشک در نقل شنوی از دولت آنزلف چو سبیل شنوی و این حکمت قدما که مورد است ایشان
 غیر حکمت مغایرت که امروز در میان ما جوین شایع است چو که تخریج چند آن را و با دست
 بجهت سواد ختام ناقابلان و احوال برای تفهیم آن و چون آنشب حضرت خاتم الانبیا علیه السلام
 که در غرب عرب تباری نموده بود از شرق در پیش طالع شده و درین زمان را با انوار هدایت بارش
 گردانید با من حکمت قدیمه از بر تو انوار آن حضرت اهل بیت او که خانه آن حکمت طهارت و خیریت
 و زمره طایفه بقرب الهی ممتازند خصوصاً حضرت امیر المؤمنین و سید المومنین و توفیق و در وقت بزرگداشت
 و مزایع علم و معرفت از پیش بر تو انوار لطافت آثار ایشان نشوای تازه یافت از هر جنبش که می
 گوناگون کشفین گرفت و بر هر رخساری از رخسار محبتش الوان گلها بار آورده و علم مردم بدین باغ
 بری میرسد تازه تر از تازه تری میرسد و ذلك لانهم صلوات الله وسلامه علیهم قد تفقوا
 بجمع الحکمة نصریاً و نلجاً و انوار البیاب العلم و نما و کشف علی حسب تفاوت درجات انهم تمام
 اذا کان لهم قدیمة التوفیق فی العلم و الحکمة الی الغای الضعیف الی الغای الضعیف لعلقه من ذلک الی
 الکبیر العقل الفیض المتقرب الی علم و انهم کانوا اعلم خلق الله با غایب عنهم **نعم** از ره که ذلک
 کوی شما بود هر نامه که در دست بنسیم بحرفش و جمعی از زبان این منت که بر دست است خوشترم
 متابعت آنحضرت و اهل بیتش لازم گشته بودند بوسیله پردیسی که مرا آثارش را در وقت بزرگداشت
 بر اقبیت و مقامت میرین و محلی گردانیده انهم نمود و اسرار ایشان محل به ابع حکمت گشته
 و از نقش بارک هر یک غرایب علوم ظاهر شده **نعم** هر یک از این شایخ که بکشف کلامش کرده اند
 گفته بسکن همه مردما ز اقا طیب فتم این علم و توفیق این عبارت نیست و بکسر شایسته بن بران

وسعادته فان شأها المعرفة شيخ من ان يطهر الله كل ما هو وسرا في البصيرة **الحج**
حول كل منا برضا به كثر اهدى به كثر اهدى **ولله** اهدى زنا اهل صفون مبادر و چون در
كنون در غنم سینه محزون بنفثه معنی نازك بسبب در خطا باز تو فهم آن كنی ای ادیب و غم حشر
امام بن العابدین علیه السلام فرموده ای که كنتم من علمي جواهره **كی** لا یوی الحق و جعل نفقنا
لج ما قال وقد سبق ذكره في اثباته من انك وفي مع اخبار اخرى في هذا المعنى عن الصادق عليه السلام
ان امرنا ميسور في ستر مقنع بالمساق من هلكه اذ كنه الله وقال هو الحق وحق الحق وهو الظاهر
وباطن الظاهر وباطن الباطن وهو السر وستر المستر وستر مقنع بالسر وقال خالصوا الناس
بما يعرفون ودعوهم بايكرين ولا تخلموا على انفسكم وعلينا ان امرنا صعب مستصعب لا يحمله
الا ملك مقربا ونبي مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان وعن الصادق عليه السلام ان جد
ال محمد صعب مستصعب قبل مقنع امره كوان لا يحمله الا ملك مقربا ونبي مرسل نحن
الله قلبه للايمان او مدينة حصنة ومعنى كوان ذكرى ومعنى امره طريق كذا رخصهم عليهم السلام
وعن امير المؤمنين عليه السلام ان حديثنا صعب مستصعب حش حشون فابعدنا الى اننا سرين
من عرفت فربله ومن انكرنا فاسكوا لا يحمله الا ملك مقربا ونبي مرسل او مؤمن نحن
الله قلبه للايمان **مستوران** كوا سر استى حديث جان پر سر ز نقش پورده **وسئل** كهل
ابن زباد عن الحقيقة فقال عليه السلام ما لك والحقيقة قال ولست صاحب ترك قال بلبل ولكن
يرشح عليك ما يفتح متى ثم اجابه **فما سئل** **شيخ** محمودة كل مرغ سحر الله ولسر
كبره كورق خوانه معاني است وعن النبي صلى الله عليه وآله من وضع الحكمة في
غير اهلها جهل ومن منع اهلها ظلم فاعط كل ذي حق حقه **فقط** معنى نيت كبر
برون اقد راز ورنه در مجسر رند خبر نيت كه نيت **كلمة** **لما ينفذ** لا ينفذ فيها اشارة الى
طريق تحصيل الحكمة وقلة اهلها وعداوة اغنا منه لها بجهلها انما يحصل هذا العلم من الله
من يتسل اليه يتسله واخذها لعنك والذكر اليه سبيلك على قدر صفاته وقبوله وقوته وسناده
فك يحصل اذ بعد فراغ القلب صفاء الباطن وتخليته عن الرذائل وتخليته بالصفاء **سما**

الزهد في الدنيا ومتابعة الشيخ وملازمة التقوى واتقوا الله وبعثكم الله ان تقوا الله يجعل
لكم فرقا ناو لو ان اهل القرى آمنوا واتقوا انقنا عليهم كتاب من السماء والارض ومن نبيهم
يجعل له تحزنا ووزنه من حيث لا يحتسب والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا في
الحديث النبوي ليس العلم بكثرة العلم هو نور يقذف في قلب من يريد ان يهديه الله وقدر من
الله اربعين خبايا ظهرت بابع الحكمة على لسانه من قلبه وقال العلم نور ضياء يقذفه الله
قلوبنا ولباننا وانطق به على لسانهم وقال من عبد الله والقلب عيانا وهما غيب يدله
بهما الغيب فاذا اراد الله بعبد خبايا فتح عين قلبه فري ما هو غايب عن بصره وقال ان النور اذا
دخل في القلب اشجع وانفتح قبل ان يرسل الله هل لك من ملك من قال نعم النجا في من در غمره
والثبات في دار الخلود والاستعداد للموت قبل تولد وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام ان من اجتهد
عباد الله اليه عبدا امانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجليب الحزن فزهر مصباح الهدى في قلبه
اي ان قال قد فلع سرايل الشهور وتخل من الهمم اذ هما واحد اقرب به فخرج من صفة الغنى مشارة
اهل النهوى وما من مفايح ابواب الهدى ومفايق ابواب الردى قد ابر طرفه وسلك سبيله
وعرف مناره وقطع غماره واستمسك من العرى بارفقها ومن الخيال باستنهاهم من البقن
على مثل منزه الشمس وفي كلام اخر له قد احيى قلبه وامانت نفسه حتى دق جيلده ولطف عكبه
وبرق له مع كبر البرق فابان له الطريق وسلك به السبيل فذا فاعه الوباء الى باب السعادة وركب
القامة وثبت رجلاه لظلمة بدنه في فراقه من والراحة بالاستعلاء قلبه وارضى ربه وفي كلام
اخر له هم بهم العلم على حقايق الامور وباشروا روح البقن واستل فواما استوعبه المرفون
واما بالاستوحشوا منه الجاهلون ومحجوا الدنيا بايدان ارضا حما معلقة باحد الا على ذلك
خلفاء الله في ارضه والدماء الى دينة آداة شوق الى روتهم وقال عليهم السلام ليس العلم في الشا قبل
اليكم ولا في غم الارض فخرج لكم ولكن العلم يحول في قلوبكم فاذا بوا ابرار انزعا بنين بغيركم
وصاحب هذا العلم بعد از بناء الاولينا ليس الا المؤمن المحقق وهو ليس جذا لقلوبكم
المؤمن اعز من كبريت الاحرق **فما** قر عليه السلام اناس قاهم بجاههم الا قليل من المؤمنين

واول ذلك انهم الرقاب من انما علم الخلق اشياء الحكماء وما زعموا الحق واهله وتمثلوا بالادلة الصادقة
 وهم من الجبال المتكاثرة من نسلوا عما لا يعلمون فابعدوا بانهم لا يعلمون فاعلموا الذين بارأهم فخلوا
 واصفوا اما لو كان الذين بالقياس كان باطن الرجلين او في المسيح من ظاهرهما وعن الباطن فليعلم من انفي
 الناس بآية فقد ان الله باعلم ومن ان الله بالاعلم فقد صدق الله حيث احل بقره فيها لا يعلم من
 الصادق عليه السلام انه سئل ما حق الله على خلقه فقال ان يقولوا ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون ومن علمكم
 ان قبله ترد علينا اشياء لا نعرفها في كتابه ولا سنة فتستر فيها ان لا اما انك لو اصبحت تومر بان
 اخلاف كذب على الله والحق في هذا المعنى عنهم عليهم السلام اكثر من ان تحصى فما اشتهر بين اهل الاجتهاد
 ان من اجتهاده ما فلا جران ومن اجتهاده ما فلا جبر واحد من خبرنا في لا يبعد فشا وان صح فمحمول
 على الاجتهاد في معلقا الاحكام مثل الاجتهاد في القبلة ودخول الوقت وقصر اخذ الركعة الى غير ذلك
 اذ لم يتيسر العلم به دون نص حكيم الشرع فان ذلك شرع لا يصح الا بالوحى قال الله تعالى فاستسئلوا
 اهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون واهل الذكرا هم الائمة المعصومون من اهل بيت النبوة والوحى المنصوبون
 لاجابة الخلق قال الصادق عليه السلام اما ان شرركم ان تقولوا بشي ما لم سمعوه منا وقالوا امرتكم
 الصريح فخذ من اهل البيت فاستأمر ببناءه وادبنا شرح الحكمة وفصل الخطاب ان الله اصطفانا واتانا
 ما لم يوت احد من العالمين وقالوا حفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون اليها وقال المفصل بن عمر
 اكتب وبش ملك في اخوانك فان مت فادرس كتبك بينك فانه ياتي على الناس زمان خرج فينا
 فيه ان يكتبهم ان اثارنا تدل علينا فانظر بعدنا الى اثارنا **الحكمة الربوبية لا يعجز** في معنى علمكم
 والمنشأ به والتاويل الحكم ما اتفق عليه ان كلامهم تمام والمنشأ به ما اختلف فيه وقد يكون المنشأ
 عند قوم حكما عند اخرين وهذا ان الصادق عليه السلام المنشأ به ما اشتهر على جاهله والتاويل
 تعميم المعنى لبيان من اللفظ بحيث يشمل معاني اخر بشرطه معه في المعنى فحمل على غير التبادر من تلك المعاني
 وبه يرتفع الشائع فيما يخص من الحفاظ نارة بهذا المعنى واخرى بذلك وتحقق القول في التاويل
 يقتضى الايمان بكل ما مبسوط من جنس البتة وفتح باب من العلم بفتح منه هذه الفايه يقول بالله
 المتيقن ان لكل معنى من المعاني حقيقة وروحا وله صورة وقالب وقد يعقد الصور والقوالب

واحدة وانما وصفت الالفاظ للحقائق والافعال ولوجودها في القوالب ليستعمل الالفاظ بها على حقيقة
 لا تخاد ما بينهما مثلا لفظ العلم انما وضع لانه نقش لصورة في الواح من دون ان يجبر فيها كوحا
 او حديد وغير ذلك بل وان يكون جسمه او يكون انقش بحسره او معقود وان يكون قروح من زرقا
 او خشب بل مجرد كونه منقوشا فيه وهذا حقيقة القبح وحده وروحه فان كان في الوحي شي بسيط
 نقش العلوم في الواح الطوبى فاخلق به ان يكون هو العلم فان الله علم بالعلم علم الانسان ما لم يعلم
 بل هو العلم الحقيقي حيث وجد فيه روح العلم وحقيقته وحده من دون ان يكون معه ما هو خارج عنه
 ولكل الميزان مثلا فانه موضع لغيره يعرف به المقادير وهذا معنى واحد هو حقيقة وجوده
 قول الخليفة وصورة شتى بعضها جسماني وبعضها روحاني كما يوزن به الاجرام والاثقال مثل ذرة
 والقيان وما يجري مجريهما وما يوزن به المواقيت والذوات كالاتكال وما يوزن
 الدواب والقصي كالفرجار وما يوزن به الائمة كالشاقول وما يوزن به القنوط كالمسح وما يوزن
 به الشعر والعروض وما يوزن به الفلسفة كالمسطح وما يوزن به بعض المذاهب كالحسن والجمال وما يوزن
 به العلوم والاعمال كما يوضع لوزم القيمة وما يوزن به الكل كالعقل كما مل في غيره ذلك من موازين محلة
 ميزان كل شي يكون حجبته ونقطة الميزان حقيقة في كل منها باعتبار حدة وحقيقة المرجوة فيه وعلى
 هذا القياس كل لفظ ومعنى وانما اهديت الى الارواح صرنا وعاشا ونفخت فيكم الروح لتكونوا
 واهلت لموافقة الملاك الاعلى وحسن اولئك رفيقا من شئ في العالم الحسن وشهادة له وهو
 وصورة لا روحاني في عالم الملكوت هو روحه المجرد وحقيقته الصرفة وعقول هي الناس في حقيقة
 امثلة لعقول الانبياء والاولياء فليس للانبياء والاولياء ان يتكلموا معهم الا بغير بيان مثال ذلك
 امر وان يتكلموا الناس على قدر عقولهم وقد عرفوا انهم في النور بالنسبة الى تلك النشأة والناموس
 شئ في الغلبه بمثل وهذا من كان يعلم الحكمة غير اهلها ماري في انشام انه خلق الله في اعان فخا
 ومن كان يوزن في شمره مثاقيل التجر واي انه يحتم على فواه الناس وقرعهم وعلى هذا القياس ذلك
 لعله قد خفيه بين النشآت فالناس بنام فاذا ما نوا انهم وعلوا احقاق ما سمعوه بالمثل الذي
 اروح ذلك وعقلوا ان تلك الامثلة كانت قسرا قال الله تعالى اول من سماه ما فاسالت

أَوَدِيَّةً يَقْدَرُهَا مَا حَقَّ السَّيْلُ وَبَدَأَ بِهَا شَيْئًا فَكُلُّ الْعَالَمِ بِالْمَاءِ وَالْقَلْبُ بِالْأَوَدِيَّةِ وَالْقَلْبُ بِالزُّبْدِ
 نُزْهِةً فِي آخِرِهَا وَقَالَ كَذَلِكَ نُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِقَوْمٍ يُعْلَمُونَ فَانْزِلْ فِي هَذِهِ لَقَدْ كَانَ لِقَوْلِ اللَّهِ
 الَّذِي كُنْتَ فِي النَّوْمِ مَظَانًا وَوَعَدَ لِمَنْ لَمْ يَحْضَرْ لِقَوْلِ اللَّهِ نَذِيرًا لِمَنْ لَمْ يَحْضَرْ لِقَوْلِ اللَّهِ نَذِيرًا
 فَالْمُفْتَرِ بِدَعْوَى الْقَسْرِ لَمَّا كَانَ النَّاسُ مِنْهَا يُكَلِّمُونَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ وَمَقَامَاتِهِمْ فَمَا يَجْعَلُ فِي الْقَلْبِ
 مِجْمَاعًا يَكُونُ لِلْكَافِرِ فِيهِ مُضِيبًا لِقَوْلِهِ مِنَ الظَّاهِرِينَ لَا يَكُونُ إِلَّا الْمَعَانِي الْقَسْرِيَّةُ كَمَا أَنَّ الْقَسْرَ
 مِنَ الْإِنْسَانِ وَهُوَ مَا فِي الْإِنْسَانِ وَالْبَشَرَةِ مِنْ أَيْدِيهِمْ لَا يَأْتِي إِلَّا الْقَسْرُ لِكَانِ الْمَعَانِي وَهُوَ فِي الْجِلْدِ
 مِنَ التَّوَكُّلِ وَالصَّوْءِ وَأَمَّا رُوحُهَا وَسِرُّهَا وَحَقِيقَتُهَا فَلَا يَدْرِيهَا إِلَّا الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَهُمْ الرَّاسِخُونَ
 وَالْإِنْفِ لَكَ الشَّامِلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي دَعَائِهِ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ حَيْثُ قَالَ اللَّهُمَّ فَتَقَهَّرْ فِي الدِّينِ
 وَعِلْمُهُ السَّادِدُ وَلِكُلِّ مِنْهُمْ حَقٌّ قَلِيلٌ أَوْ كَثِيرٌ وَفَوْقَ نَقْصٍ وَكَمَلٍ وَلَهُمْ دَرَجَاتٌ فِي الرَّزْقِ إِلَى آخِرِهَا
 وَأَعْوَادُهَا وَأَسْرَارُهَا وَأَنْوَارُهَا وَأَمَّا الْبُلُوغُ لِلْإِسْتِغْنَاءِ وَالْوُصُولُ إِلَى الْأَقْبَى فَلَا مَطْعَ
 لِأَحَدٍ فِيهِ وَلَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا كَثْرَتُهُ وَالْأَشْيَاءُ مَقَالًا لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَوَلَّى بَدَنِي تَقْدِيرُ
 قَبْلِ أَنْ تَقْدَرُ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جُنَّا بِمِثْلِهِ مَدَدًا وَمَا ذَكَرْتُهَا خَلْقًا ظَاهِرًا إِلَّا بِمَا وَالْأَخْبَارُ
 فِي أَصُولِ الدِّينِ وَذَلِكَ أَنَّهَا مَا حَوَّطَ بِهِ طَوَائِفُ شَيْءٍ وَعُقُولٌ مُخْتَلِفَةٌ فَجَعَلَ بِهَا عَلَى قَدْرِ فَهْمِهِ
 وَمَقَامِهِ وَمَعَ هَذَا فَكُلُّ صَحِيحٍ غَيْرُ مُخْتَلَفٍ مِنْ حَقِيقَةِ الْحَقِّ وَلَا يَخْتَلِفُ فِيهِ أَصْلٌ وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِمِثَالِ الْعَيْنِ
 وَالْقَبْلِ وَهُوَ مَشْهُورٌ وَعَلَى هَذَا فَكُلُّ مَنْ لَمْ يَفْهَمْ شَيْئًا مِنَ الْمَشَاجِدِ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَكُونَ عَلَى الظَّاهِرِ كَانَتْ فِيهَا
 عَجَبُ الظَّاهِرِ مَوْلًى صَحِيحٌ وَبَيِّنَةٌ وَعَقَائِدُ حَقَّةٌ يَقْبَلُهَا عِلْمُهُ فَيَنْفَعِي أَنْ يَقْصُرَ عَلَى صَوْرَةِ اللَّفْظِ وَلَا يَبْدَأَ
 وَيَجْعَلُ الْعِلْمَ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّاحِمِينَ فِي الْعِلْمِ ثُمَّ يَرْتَدُّ لِحُجُوبِ رِيَّاحِ الرَّحْمَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقْرَأُ لِقَوْلِهِ
 أَيُّهَا دَهْرُ الْآخِرَةِ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ لَعَلَّ اللَّهَ تَعَالَى يَأْتِي بِهِ بِالْفَتْحِ أَوْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقْصُرُ اللَّهُ أَمْرًا مَعْنَوِيًّا
 فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ قَرَأَ عَلَى نَاوِيلِهِمْ الْمَشَاجِدَ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَوْ لَوْ أَنَّ الدِّينَ فِي قُلُوبِهِمْ وَزَيْغٌ فَيَبْعُوثُ
 مَا فَشَا بِهِ مِنْهُ ابْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ وَالزَّاحِجُونَ فِي الْعِلْمِ **الْكَلِمَةُ الثَّامِنَةُ** بِهَا يَنْبَغِي مَرَاتِبُ الْإِيمَانِ
 وَالْكَفَرَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ
 وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا وَمَرْجِعُ الْإِيمَانِ

إِلَى الْعِلْمِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْقَصْدُ بِالشَّيْءِ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ وَلَا مَحَالٌ أَنْ يَكُونَ مُسْتَلْزِمًا لِنَفْسٍ فِيهِ
 الشُّبُهَاتُ وَهِيَ مَعْنَى الْعِلْمِ وَالْكَفَرُ مَا يَقَابِلُهُ وَهُوَ مَعْنَى الشُّكِّ وَالْعَقْدُ وَرَجْعُهُ إِلَى تَمَلُّكِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ
 دَرَجَاتٌ مُتَرْتِبَةٌ فِي الْقُوَّةِ وَالزَّيَادَةِ وَالنَّقْصِ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ فِي السَّكَنِ مِنَ الْخَارِقِ عَلَيْهِمْ
 الْإِيمَانُ حَالًا وَدَرَجَاتٌ وَلَبَقًا وَمَا ذَلَّ فِيهِ الْمَتَلَبُّ مَا مَرَّ مِنْهُ الشَّيْءُ لَتَيْنِ نَقْصًا وَمِنْهُ الْإِيمَانُ وَرَجْعُهُ
 وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَنَازِلٍ مِنْهُمْ عَلَى وَاحِدَةٍ وَمِنْهُمْ عَلَى ثَلَاثِينَ وَمِنْهُمْ عَلَى ثَلَاثِينَ
 عَلَى أَرْبَعٍ وَمِنْهُمْ عَلَى خَمْسٍ وَمِنْهُمْ عَلَى سِتٍّ وَمِنْهُمْ عَلَى سَبْعٍ فَلَوْ رُفِعَتْ تَحْمِيلُ عَلَى مَا حَبَلَتْ وَاحِدَةً ثَلَاثِينَ
 وَعَلَى مَا حَبَلَتْ ثَلَاثِينَ ثَلَاثًا لَمْ يَقُودْ سَاقُ الْحَدِيثِ ثُمَّ قَالَ وَفِي هَذِهِ الدَّرَجَاتِ وَنَادَى فِي رُتَبَةٍ وَلَمْ يَلَمْ يَكُنْ
 كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ هَذَا الْحَقِّ لَمْ يَلَمْ أَحَدًا أَقْوَمَ فِي الدَّرَجَاتِ الْإِيمَانِ أَنَا يَكُونُ بِقَدْرِ الْعِلْمِ الَّذِي حَقَّقَهُ
 الْقَلْبُ هُوَ نُوْرٌ يَحْصُلُ فِي الْقَلْبِ سَبَبُ انْقِطَاعِ الْحِجَابِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ آمَنُوا
 يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ أَفَمَنْ كَانَ يَتَشَا قَاتِلِينَ هُوَ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يُشِيرُ بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ
 فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِنَارٍ مِنْهَا وَهَذَا النُّورُ قَابِلٌ لِلْقُوَّةِ وَالضَّعْفِ وَالزَّيَادَةِ وَالنَّقْصِ كَسَائِرِ الْأَنْوَارِ فَإِذَا
 تَلَبَّثَ تَلَبُّثُهُمْ الْإِيمَانُ زَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَقُلْتُ قَبْدًا فِي عِلْمِي كَمَا أَرَفَعُ حِجَابَ إِذَا دُونََهُ يَتَقَوَّى الْإِيمَانُ وَيَسْتَعِزُّ
 إِلَى أَنْ يَنْبَسِطَ نُورُهُ فَيُتَشَرِّحُ صَدْرُهُ وَيَطْلُعُ عَلَى حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ وَتَجَلَّى لَهُ الْقُرُوبُ بِعَرَفِ كُلِّ شَيْءٍ فِي
 مَوْضِعِهِ فَيُفْهَمُ لَصَدَقَ الْإِيمَانُ فِي جَمِيعِ مَا أَخْبَرَنَا عَنْهُ أَجْمَعًا وَنَفْسُهُ عَلَى حَسْبِ قُوَّةٍ وَبِقَدْرِ تَشَرُّعِ
 صَدْرِهِ وَيَبْعَثُ مِنْ قَلْبِهِ دَاعِيَةً لِتَعْمَلُ بِكُلِّ مَا مَوَدَّ الْأَجْنَاسَ عَنْ كُلِّ مَعْدَرٍ فَيَصِلُ إِلَى نُوْرِ مَعْرِفَةِ الْأَوَّلِ
 الْفَاعِلَةِ وَالْمَلَكُوتِ الْحَمِيدَةِ بِسَعْيِ نُوْرِهِمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيَّامِهِمْ نُورٌ عَلَى نُورٍ وَكُلُّ عِبَادَةٍ تَقَعُ عَلَى كِلَاهِمَا
 قَوِيَّتٌ فِي الْقَلْبِ مَعْنَاءُ تَجَلُّدِهِ مَسْتَعِدًّا لِحُصُولِ نُوْرِهِ وَاشْرَاحِ وَمَعْرِفَةٍ وَيَقِينُ ثُمَّ ذَلِكَ النُّورُ وَالْمَعْرِفَةُ
 وَالْيَقِينُ يَجْعَلُ عَلَى عِبَادَةِ أُخْرَى وَخَلُوصًا أُخْرَى بِإِجْبَابِ نُوْرِهَا ثُمَّ وَمَعْرِفَةُ أُخْرَى وَحَقِيقَتُهَا
 أَقْوَى وَهَكَذَا إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ وَمِثْلُ ذَلِكَ مِثْلُ مَنْ يَسْرِعُ فِي ظُلْمَةٍ فَكَأَنَّهَا مِنَ الظُّلُمَاتِ تَقَعُ شَيْءٌ فِيهَا
 فَيَصِيرُ ذَلِكَ الشَّيْءُ سَبِيلًا لِمَنْ أَتَتْهُ أُخْرَى مِنْهُ وَهَكَذَا فِي الْحَدِيثِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ عِلْمِهِ
 بِأَعْلَمَ مِنْهُ أَنَّ اللَّهَ عِلْمُ مَا لَمْ يَعْلَمْ فَادْرَأْ بِرُوحَانِ الْإِيمَانِ صَدْرًا مُتَوَسِّمًا بِالْشُّكْرِ وَالشُّبُهَاتِ عَلَى طَرَفٍ مِنْهَا وَكُنْ
 مَعَهَا الشُّكَّ وَمَا يُؤْمِنُ الرَّحْمَنُ بِاللَّهِ الْأَوَّلُ هُمْ مُسْرِكُونَ وَغَهَا بِغَيْرِ بِلَاوَسْكَ فِي الْكَرَّةِ الْإِيمَانُ

انما قلتم بؤسوا ولكن قولوا اسلمنا ولما بدخل اليه بان في قلوبكم ذوا اسطفا نصيحا لا بشرنا
 ولا شعبة الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا واكثر اطلاقا فانما عليها خاصة انما المؤمنون الذين
 اذا ذكر الله قلوبهم واذا اذنت عليهم اياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون واواضها نصديقات
 كذلك مع كشف شهود وذوق وعيا ومحبة فامله الله فلكا وسوق تامة الى حضرة المقدسة المحبة
 ومحبته اذ لا على المؤمنين اجرة على الكافرين بجاه هدى في سبيل الله لا يخافون كونه لا لهم
 ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وعنهما العبارة تارة بالاحسان الا حشا ان تعبد الله كأنك
 تراه واخرى باليقان وبإثبات خبرهم بيقون والى مراتب تلك الاشارة بقوله لما لبس على الذين
 آمنوا وجاهلوا الصالحات جاح فيها فجاءوا اذا ما اتقوا آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم
 اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين وما كان الكفر معاملة الا بما فله ايضا حيا ومزينا لا يكن
 المخرج منها جميعا الا بعد طي مراتب الا بما جميعا وما كان الا بما هي هو تسليم الله في النصرة
 بجميع ما جابه النبي صلى الله عليه واله وسلم على بصيرة مع امثال جميع الزاد والزام كاهي
 فمن لم يصل اليه الدعوة النبوية ولو في بعض الامور لعدم سماعه وعدم فهمه فهو كافر بحسب كبرياله
 وهو اهون الكفار عذابا بل اكثرهم لا يرون عذابا واليه الامارة بقوله تعالى سبحان الله المستغفرين
 من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ومن صلت اليه
 الدعوة فلم يسلم ولم يصدق ولو ببعضها ايمانا استكبارا وعلا او تقليدا لا سلا ونقصا
 او فجرة لك فهو كافر بحسب كبرياله وعذاب عظيم واليه الامارة بقوله ان الذين كفروا سواء كانا
 ذكرا وانثى ام لم تتزوجهم لا شذبه لهم ان يؤمنوا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة
 ولهم عذاب عظيم ومن صلت اليه الدعوة فصدقها بالاشارة وظاهره لصحة ماله ودمه او في ذلك
 الا غرض وانكرها بقلبه وبأضنه لعدم اعتقاده بها فهو كافر بغير نفاق وهو شذبه عذابا عظيم
 اليه واليه الامارة بقوله ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الاخر وما هم بمؤمنين
 يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فادعهم
 الله مرصا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون الى قوله تعالى ان الله على كل شئ وكيل ومن صلت اليه

الدعوة فصدقها بلسانه فاعقدها بقلبه وبأضنه الخ من حقيقة الله ومجدها او بعضها بلسانه
 ولم يفرق بها حسدا ونفاقا وعنادا وعلا او تقليدا ونقصا او فجرة ذلك فهو كافر بغير نفاق وهو شذبه
 من عذاب النار اليهم الامارة بقوله تعالى الذين ايقناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان
 فرقا منهم ليكنون الحق وهم يعلمون وقوله ان الذين يكفرون ما اتوا من انبياء الله
 من بعد ما ينشأه للناس في الكتاب اوتلك بلغتهم الله وبلغتهم الا يعترفون ومن صلت
 اليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة من دينه ما ليس فيه فهمه مع سبيله
 بالزنى وعدم متابعه للامام او نايبه المتقن اوثقا ايمانا تقليدا ونقصا لا نفاقا وسبيله
 المستبدين بامانهم مع سوء اخلاصهم او غير ذلك فهو كافر بغير نفاق وهو شذبه عذابا عظيم
 وما يضل به من امر الدين واليه الامارة بقوله قل يا اهل الكتاب بسلوا في دينكم ولا تتبعوا
 على الله الا الحق حيث قالوا عسى ربنا ان الله والمسيح الله وقوله يا ايها الذين آمنوا اذكروا
 طيات ما احل الله لكم ولا تعبدوا الا الله لا يحب المعتدين ويقول نبينا صلى الله عليه واله
 حيث اخبر عن زمان بعد اخذ الناس رؤسا جهالا فاستلوا منهم اموالهم فمضوا واضلوا
 ومن صلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للامام او نايبه الحق الا انه قبل
 جميع الاوامر والنواهي بل اتي ببعض دون بعض بعد ان اعترف بغير ما يفعله ولكن لخلية نفسه
 وهو اهون الكفار عذابا بل اكثرهم لا يرون عذابا واليه الامارة بقوله تعالى سبحان الله المستغفرين
 اذ اتى بالكتاب بركا في قوله والله على الناس حجج البين من استخاع اليه سبيلا ومن كفر
 فان الله غني عن العالمين وقول النبي صلى الله عليه واله لا يزن الا في حبن يزن وهو مؤمن
 وذلك لان ايمان مثل هذا لا يدفع عنه استحقاق اصل العذاب ودخول النار وان دفع عنه استحقاق
 المكور فيها بحيث لا يفيد في جميع الاحوال مكانة موقود او يقول بسلب عنه الا بما دام على
 ثم يعود اليه كما في رواية اخرى اذا نقر هذا فاعلم ان كل من جهل امر من امور دينه بالجهل
 فله عرق من كفر الجهالة وكل من انكر حقا واجب التصديق لا استكبارا او هوى ونقصا فله عرق
 من كفر الجور وكل من اظهر بلسانه ما لم يعتقد بياضه وقلبه بغير عرض ديني كالنقش في علمها

او نحو ذلك او عمل عملا اخر بالعرض فهو قلة عرق من النفاق كل من كتم حقا بعد زمانه او
 ما لم يوافق هواه وقبل ما يوافق فله عرق من التهود وكل من استبد بوايه ولم يتبع امام زمانه
 او ناييه الحق او من هو اعلم منه في امر من امور دينه فله عرق من الضلالة وكل من اتى حراما
 او شبهة او فواحى طاعة مصر على ذلك فله عرق من العسوق والعصيان ومن اسلم وجهه لله
 في جميع الامور فغير عرض وهو يتبع امام زمانه او ناييه الحق انما يجمع ما امر الله ونهى فيه
 ثواب ولا مذاهنة فان ادتبه ثبا استغفر من قريب قباب او ذل قدره استقام واناب فهو المؤمن
 الكامل المحض ودينه هو الدين الخالص وهو الشيعي حقا والخاص صدقا بل هو من اهل البيت اذا
 كان عالما بامرهم محمدا لشرهم كان لو اسلمنا منا اهل البيت **المقالة العاشرة** في البرزخ
 وما يتعلق به من قضاة البرزخ **المقالة العاشرة** في البرزخ **المقالة العاشرة** في البرزخ
 البرزخ البرزخ هو الحالة التي تكون بين الموت والبعث يكون الروح في هذه المدة في بدنها للثقل الذي
 يرى الانسان نفسه في النوم وفي الحديث الشريف صلى الله عليه واله النوم اخ الموت كما تامة موت فثوبون
 وكما تستيقظون تبعثون وقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها روي
 في الكافي باسناده عن الصادق عليه السلام انه قال في قصة منكر والمعاد من الامم الماضية فحدث الله فيهم
 الاحلام ولم يكن قبل ذلك فافترسهم فاجروهم بما راوا وما انكروا من ذلك فقال ان الله تعالى اراد
 ان يجمع عليكم بهذا هكذا تكون ارواحكم اذا متم وان بليت ابدانكم نصير الارواح الى عقاب حتى يعيد
 الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام انه قيل له يردون ان ارواح المؤمنين في حواصل
 طيور خضر حول العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله ان يجعل روحه في حوصلة طير ولكن في ابدان
 كابدانهم وفي رواية اخرى عنه عليه السلام اذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كالباب في الدنيا فيكون
 وبشرون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة قالوا كانت في الدنيا وفي خبر اخر ان الارواح
 في صفة الشجرات في شجرة في الجنة تتعارف وتتسائل فاذا قدمت الروح على الارواح تقول عوفا
 فانها قد اقبلت من هول عظيم ثم يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قال لهم وكذا
 حيا ربهم وان قال لهم قد هلك قالوا انه هوى هوى وذا في بعضها فتقولون ربنا اقم لنا

سؤال الاكل

بؤنون

وانجز لنا ما وعدتنا والحق اخرنا باولنا وسئل عن ادراج الشركين فقال في النار يفتنون بغير
 ربنا لا تقم لنا الساعة ولا تجز لنا ما وعدتنا ولا تلحق اخرنا باولنا وباسناده عن علي بن ابي طالب
 اهله في كل يوم او يومين او ثلثة اوجعة او شهر او سنة على قدر منزلته وعلمه بنظر اليه ويسمع كلامه
 ويرى المؤمنين ما يحب ويستر عنه ما يكره ويحذر ما يكره ويستر عنه ما يحب **المقالة العاشرة** في البرزخ
 فيها اشارة الى ان صورة البرزخية هي الصورة التي خلق منها الانسان فبنيته ان يكون كهيئة من هذه
 الصورة البرزخية الباقية بعد الموت ما عبر عنه بالصورة او بجسم الخبيث في الدنيا فيكون له في
 انه سئل عن الميت هل يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينة التي خلق منها
 لا تبلى تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وكان استدارتها من سائر
 من حال الى حال من القبر ان بعض الحركة وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى وفيه عن شجرة عليه السلام
 قال ان الله خلق النبيين من طينة عليين قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة و
 خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة الشجر قلوبهم وابدانهم فخلق من طينة
 فمن ذلك بلد المؤمن الكافر وبلد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن السنية ومن ههنا يصيب الكافر
 المحنة فقلوب المؤمنين تخترق الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين تخترق الى ما خلقوا منه
 بعينين ما يقع للملكوت فان قلوب النبيين من الملكوت الاعلى على عالم العقول والارواح وابدانهم من الملكوت
 الاسفل اعنى عالم النفوس والاشباح واما راسيحين عالم الملك والملك والملك والملك والملك والملك
 للنبيين لانه لا يلد فيهم بها فكانهم وهم في جلايب من هذه الابدان قد تفرقوا وتجزوا عنها
 لعدم دكونهم اليها وشدة شوقهم الى النشأة الاخرى وانما سب خلق ابدان المؤمنين الى ما خلقوا
 لانها مركبة من هذه وهذه لتعلقهم بهذه الابدان العنصرية ماداموا فيها وانما سب خلق قلوب
 الكفار الى سجين لانهم لشدة ركونهم الى العالم الادنى هو بمنزلة الشجر واخلدوا فيهم الى اخر ما سئل
 كانتهم يسألهم من الملكوت مضيق استغراقهم في الملك والحكم بين الطينتين اشارة الى تعلق الارواح
 البرزخية بالابدان العنصرية بل تفرقا منها شيئا فشيئا فكل من النشأة من غلبت عليه سائر
 فبصره مؤمنا حقيقيا او كافرا حقيقيا او بين الامرين على حسب مراتب الايمان والكفر وفي الحديث

النبي بنى الله النشأة الأخرى على محب الذي بقي من هذه النشأة الدنيا عليه تركب النشأة الأخرى
 ولعل الوجه في هذه الكتابة ان الصورة البرزخية بكالاتها اخرها كيتسب من ابدن العنصرية فصح
 عنها عجب النشأة الذي هو من غير ابدن وعليه تقوم ابدن وفي مذابة اخرى كل ابن ادم بيلي العجب
 النشأة وفي تفسيره محمد العسكري عليه السلام عند قوله تعالى قتلنا اضربوه بعضنا بعضا قال اخذنا
 قطعة وهي عجب النشأة الذي منه خلق ابن ادم وعليه يركب اذا اعيد خلقا جديدا والى هذا نظير
 عجب النشأة بالنفس من كثر من الباقي بعد الموت بالحجر القبر الذي لا يخرج من النظر الى تجرد هذه
 عن المادة **الكلام الثاني في بيان** فيها اشارة الى سؤال القبر وفهمه وعذابه روي في الكافي باسناده
 عن امير المؤمنين عليه السلام ان العبد اذا كان اخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة مثله
 ما له وولده وعمله فيلقت الى ما له فيقول الله اني كنت محرابا فاجعلك في النار فيقول هذا
 مني كفتك فيلقت الى ولده فيقول الله اني لكم محاميا فاجعلني في النار فيقولون نود بلك
 فتؤاخرها بها فيلقت الى عمله فيقول الله اني كنت فيك زاهدا وان كنت على تقية فاجعلني في النار
 فيقول انا وبنك في قبرك ونوم شرك حتى اعرض انا وانت علوتك قال فان كان لله ولها اناه
 اصيل الناس بها واحبهم بها شاوا احسنهم منتظرا فقال ابشر بروح وريحان وجنة نعيم ومقدم
 خيم مقدم فيقول مزانت فيقول لنا عملك الصالح ارتحل من الدنيا الى الجنة وانه لم يعرف غاسله
 وبناشد حامله ان يعجله فاذا ادخل قبره اناه ملكا في القبر يحجر ان اشعارها ويجدان الامير
 باقداهما صورتها كالزبد الفا صفا ابصارها كالبرق الخاطف فيقولون له من ربك وما ربك
 ومن نبئك فيقول الله جل جلاله ربّي وربي **الرسالة** وبنى محمد فيقولون له نبئك الله فاعجب وربي
 وهو قول الله تعالى يثبت الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم ينجيهم في
 قبره مذبذبة ثم ينجيهم الى بابا الى الجنة فيقولون ثم قري العيون يوم الشاب النائم فان الله تعالى
 يقول انجاب الجنة يومئذ خير مستقرا واخص مفضل قال عليه السلام واذا كان ربه عند اناه
 باية ابع من خلق الله زبانا يا وانه رجعا فيقول ابشر بنبيك من هميم وتقبله مجيم واليه
 غاسله وبناشد حامله ان يحبسوه فاذا ادخل القبر اناه ممحنا القبر فاعنه الكفانه فيقولون له

من ربك ومن نبئك فيقولون له وبنى الله عبيد فيضربان باخرة برزخية معها
 صفة فما خلق الله ثلثا من ذابة الا وتدرعها ما خلقه الثقلين ثم ينجيهم الى بابا الى الجنة ثم ينجيهم
 بشر ما له من النشأة مثل ما فيه الضامن التزم حتى ان ذابا غدا يخرج من بين تفره ولحمه وبلعته
 عليه جنان لا رضى وعقاربها وهو امها فتتمشيه حتى يبعثه الله من قبره وانه ينجي قيام النشأة
 فما هو فيه من الشر في كثير من الاجزاء انه يسئل عن امامه ايضا وعنه عليه السلام والله لا يفضي من
 يكون الا راى عند موته حيث يكره ولا ينجي عبيدا يموت على حق الا راى عند موته حيث يحب
 رواية اخرى عن الباقر عليه السلام ورسول الله باليمن وعن الصادق عليه السلام في الميت تدفع عيانه
 عند الموت قال ذلك عند معاينة رسول الله وربي ما يسره ثم قال اما ترى الرجل يرى ما يسره
 وما يحب فيدفع عيانه لذلك فيجحد وفي خبر اخر فيقول رسول الله صلى الله عليه وآله اما ما كنت
 ترجوه فموت امامك واما ما كنت تخاف فموت منه **في** شب رحت ثم ازسردوم ناسر
 حور العين اكرد وقت جان داون نوباشي شمع باليم وفي كثير من الروايات قبر عن الملكين بانكر
 والتكبر ويحضران لئلا ان المنكر عبارة عن حلة الاعمال المنكرة التي فعلها الانسان في الدنيا فملك
 في الآخرة بصورة مناسبة لها ما خوذتها هو وصف الافعال في الشرع اعني المذكور في مقابلته
 والتكبر هو الاكثار لغة ولا يبعد ان يكون الانسان اذا اراد فعله المنكر في تلك الحال تكبره ووجع
 عليه فتمثل ملك العبيته الا كارتية او صيدنها من النفس مثالها سبب تلك النشأة فان قوى
 ومبارى اناها كالحواس ومبارى اللهم يسمي في الشرع بالملك فانه ان هذه الحواس من انفس الملك
 المنكر يملها على ان يلقن الى اعتقادها ويفتش عنها هي محجة حسنة حققة ام فاسدة خبيثة
 باطله البصيرة بما تها وهدا كما ويضمن قلبها وذلك لان قول الاعمال موقوف على محجة اعتقاد
 بل التمسك في التجارة على ذلك كما هو مقرر ضروري من الدين واليه اشهر بقوله صلى الله عليه وآله رحمت
 على حسنة لا تضر معها سيئة وبغض على لا يفيح بها حسنة لم تثبت ان صور تلك النشأة
 وموجودها كالميتة حية مدركة ولا ميت فيها وكل على مدرك بحيث نفسه ويجب ان يكون مقبولا
 غير مردد فكان المنقش عن الاعتقاد كما هو الملكان حيث صا ذلك عرضا لها بعد ان عباد

وأيضاً فان النفس قرب الى الحق من العمل به كما قال تعالى فبني ان يكون مسرلاً عنه ما بيننا
 وبينه من الاتحاد وانما كان سائلاً لما بينهما وبينه من غيبانية ويؤيد هذا سكوتة عليه السلام عن العمل
 المنكر وانقضاءه على ذكر العمل الصالح وتسميته للممكن في الحديث بقوله حيث يشعر بالمعصية
 وعدم السؤال ان عن المؤمن المخلص انما هو الحرف فان من لا يتهم بالبدن فهو معزل من ذلك الى غير ذلك
 من ان شامساً واما اشعارها التي افاضت بها اوجرابها في شبه ان يكون كناية عن الظلمة المنكر
 التي تظلم وتلازمه وحدها انما هي باقدا مما كانت كناية عن انزعاجها من ارض البدن بهيبة
 وسفوة والرهبة الفاصلة كناية عن انقراض الهائل الذي يعتريه انفسا حين انقضاء هو عظيم بهم
 عليه اذهبة غير ما مولا والبرق الخاضع كناية عن التوب الذي به يصران ما يصران من ذلك الحرف
 ويميز الحق عن الباطل بما هنا لك **الكلمة الثامنة** فيها اشارة الى معنى الروح الباقية
 بعد البدن العنصري هي التي تكون في قالبه البرزخي وهي عين الغالب البرزخي وذلك لتخصيص السالكين
 بدوح القدس التي هي فوق البرزخ كما مر في انشائه من الرابعة وهذا الغالب البرزخي هو الذي تعرف
 فيه الروح في هذه انشاء العنصرية ايضا وبوسطه في هذا البدن الخمسون وهو الروح بعينه وعلى
 التقديرين فجوته ذاتية وهو متولية من هذه الاجسام الزاوية وهذا البدن العنصري غير متغير
 وغاؤه فاذا ازل الانفس من كبر الكيف المجلول الثاني يكسب البدن المنكب الاضيق الباقى
 عنابا عن فاس هذه انشاء متبها عن نومه فيسئل ويجيب فان كان من السعداء ساقا في اسباب
 الملكوت قالوا ربنا انهم لنا نورنا واغفر لنا وان كان من الشقياء وقع في العاقبة والبره
قالوا ربنا سمعنا وانصرتنا فانرجعنا نعمل ما لنا غير الذي كنا نعمل ومن لم يكن من السعداء ومن
الشقياء ترك في سكراته حتى يبعث من غير سؤال ففي السكا في عن الصادق عليه السلام قال لا يسئل
في القبر الا من يحسن الايمان محضاً او محض الكفر محضاً وفي رواية اخرى والباقيون يلقون عنهم
وفي لفظ اخر لا يقبض بهم محض الايمان اى اخلصه عن شوائب الشرك باكمالها والباقيون والباقيون
بشرائطها واما كانه والشيء في قبضته وتقبضته طول عمره واستكشاف اسراره وتبنيه ايام وهره فاما كانه
منا لا يموت الا والابناء اكبرهم والدين اجل شانه فاذا سئل عنها اجاب بالصفا ففتح له الى الجنة

باب وكذلك من محض الكفر واخا صله عن شوائب الدنيا واهلهم وسعى في توبته ونحوه
 يحذله اهل الحق طول عمره ونصبه العداوة لائمة الدين ايام وهره فانه لا يموت الا والكفر
 اكبرهم والتفاق اعظم منه فاذا سئل عن الدنيا وهو اعدى عدده واعدى اهلها لمجلى لا محالة
 لسانه فتقع عن الجواب فتفتح له الى الشارباب وانما لا يلتفت الى الباقين لانهم ليسوا باهل
 لمثل هذا السؤال فان لم يكن اهتم بامر دينه ما عاش بل كان اهناءه مقصورا في امرنا عاش
 وغرة الجوع الدنيا عن الذخيرة فوجرى بان تدهشه سكرات الموت وتدهله غرايا الموت
 الى ان يجعل الله له عزيا وما يدل على بقاء الروح بعد مفارقة البدن قوله تعالى والمحسنين
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون ويا ايها الذين آمنوا انهم الله من
وتبشرون بالذين لم يلحقوا من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون وانا الذي انبى على الله
 عليه واله الشقياء المقتولين يوم بدر يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدني ربي حقاً
 فلما وجدت ما وعد ربكم حقاً ثم قال الذي انفسى بيده انهم لا يسمع لهذا الكلام مكم انهم
 لا يفتقدون على الجواب ومثله عن امير المؤمنين عليه السلام في قتلى نعة جمل وفي ان حجاج عن الصادق
 ان الروح مقبلة في مكانها روح المؤمن في منبأ وصحة وروح المولى في منبأ ظلمة والبدن يصير
 قايماً لا يدرك انه قال لها يومها البدن وبني شيا بدنيا تبتدئ تنفاره وليسها الله كما
 غيره كما يقتضيه حكمته وفي البصائر عنه مثل المؤمن بدنه كمثل جوهرة في صندوق اذا خرجت الجوهرة
 طراح الصندوق ولم يبقا وقال ان الروح لا تخرج البدن ولا تداخله وانما هي كمثل كلب
 محبته وروى العياشي انه سئل عن الروح قال هي من قديمة من الملكوت وفي الحديث النبوي صلى
 عليه واله الروح لا ياكل محل الدنيا وفي حديث اخر انكم خلقتم للبقاء وفي لفظ اخر خلقتم لا بد
وانما تنقلون من دار الى دار **مشهور** زججوا في مردوم ونامي شدم وزججوا في مردوم زججوا في مردوم
 مردوم زججوا في مردوم شدم يسرهم يسرهم زججوا في مردوم شدم يسرهم يسرهم زججوا في مردوم زججوا في مردوم
 بل ربهم زججوا في مردوم شدم يسرهم يسرهم زججوا في مردوم شدم يسرهم يسرهم زججوا في مردوم زججوا في مردوم
 ام ما يدان ثوبه يسرهم كرام عدم چون رغنون وكوبهم كماله رجول **الكلمة الخامسة**

بها اشارة الى معنى الصور التي قد تدور في الخيال انه قرن من نور بالحق اسفل من
 وبنيت يدور ان فيه ثقباً بعد الارواح قال بعض اهل المعرفة كتابته عن الحفرة البرزخية
 التي ينقل اليها الارواح بعد الموت فان القرن واسع ضيق ولا شيء اوسع من الخيال الحكيم على كل
 شيء وعلى ما ليس شيء فانه يتصور عدم المحسن ولا شيء اوسع من الخيال الحكيم على كل شيء وعلى ما
 شيء فانه يتصور عدم المحسن ولا شيء اصغر منه اذ ليس في وسعه ان يتجمل امر الا بصورة ولم
 يسعه ان يخرج المعاني عن المواد اصله فبقي العلم في صورة لبن والشمع في صورة قند الى غير
 ما يرى في النوم وغيره اما كونه من نور فان النور سبيل الكشف والظهور جعل الله هذا
 الخيال في ابدان به تصوير كل شيء فنوره لا يشبه الا نور به يدرك للخلق وهو من نور الخيال
 ان نور عين الحس قال اذا قبض الله الارواح في هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها
 صور اجسدها هي مجموع هذا القرن النوراني فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ
 من الصور انما يدركه بعين الصورة التي هي فيها في القرن وهو اذ كان حقيقياً ومن الصور هناك
 ما هي مقبلة عن التصرف ومنها ما هي معلقة كارداح الدنيا كاهم وارواح السعد والمصطفى
 ما يكون لها نظري في عالم الدنيا ومنها ما تجلي للنائم في هذه الدار في حضرة الخيال التي
 هي فيه وهو الذي يصدق ربيانه لا اعله الضيق واسفله الواسع وكذلك خلق الله فانه
 يتصور الحق في صورة من العالم ولا شك ان الحق يتسع ويتكثر بقدر ما تنزل الى ان يصل الى الارض
 قال النسخة نفخة تظفي النار ونفخة تشعلها ونفخة في الصور فصعق من في السموات وفي الارض
 الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فان نفخة الاولى موت الاجياء ويحيي الارواح
وبالنفخة الثانية تقوم قياها بالحق لا بد منها واسرقت الارض بنور ربها والنفخة من قبل
الحق وان كانت واحدة لا خاصة بجميع ما سواه لكنها بالنسبة الى الخلائق تقاوت متعدي
حسب تعدد انفسها من كان انزمت والاوتوا المتأدبة ههنا انما هي سابعة واحدة بالحق
وما امر الساعية الا واحدة ما خلفكم ولا يفتكم الا كفتيس واحدة قال ان الميت يجد
 في البرزخ الذات واللام يستصعبها الصور الحاصلة من العلم والعل في الجنة والشدة نصير

بحكمة اذ انبه فخاله في هذه المدة كمال النقلة في الزعم والبدن في الارض بنيت رتبة وتختلف به
 اطوار النساء الى ان يتولد يوم القيمة بالنفخة الاولى سراً قبلية ويبقى من صفته ويخرج من النفخة
 به كما يخرج الجنين من الرحم الممكن لم يكن حقيقاً عن قبلي فالمرث ابداً بعث مقالته
عشر في نشوء اخر من الاولى ولقد علمتم النساء الاولى فلولا تذكر الحق
والنفس بها يبين كيفية هذا الانتقال مشارق اهل المعرفة ان النساء انما يكونون بنورهم
 ناسخاً الى ان يلقوا بالنار على ما تدرك ولا يمكن ذلك الا بحرية خيرية محله ذلك الحرام مستقلاً
 من حركات اجرام الظلمة المستحرة باسرها واستغنى كما ثبت في مقامهم ان استكمال النفس لا يتسا
 بحسب كلتا قوتيه النظرية والعلمية انما يتم بالحركات البدنية والظرفية والحركة تحتاج الى تحرر في
 متعاطيا ولا ينفك احدهما عن الاخرى وكما ان جميع الحركات في هذا العالم تنهي الى حركات الا فذلك
 سبباً الى تلك الا حركات الحركات العزيمية والاسطقسية تنهي الى اجزاء الكواكب منها من التمثل
 بغير عند النفس والاعتبار والاستقرار ثم ان كل مادة مصورة بصورة ادى الى ان تنقل الى ان
 صورها على ذلك انما يكون بان يحصل لها بصيرة في الاولى في شبه النفس والحس وان كانت
 المدفونة في الارض فاما تصنف من انها الجادة ولم يتعفن باستيلاء الحرارة عليها لم تقبل صورة
 نباتية وكذا القياس في انتقال النفخة في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا الحكم في الرقيات
 الواقعة في النفس فاتها مسبوقة بالكناسات وانفصاً ما نفسانية ومنشأها الحركات البدنية في
 الدينية والحركات الفكرية في الشك العقلية والكل منوط بحركات افلاك الكواكب بانوارها
 والكمالات العلمية والعلمية للنفس التي بها يحصل بحرية الطبيعة الدينية وذلك التقطاً وازمنة
 التي يحصل للنفس من اهل تشار بالعرض في هذا العالم مثلاً مفتح بفتح وينفتح فيها اعلم اهل
 واهل النار وتصلح ما كواكبهم بحركة السماوية واشعة الكواكب فان اعمال بني ادم هي مواد
 اغذيتهم التي بها تنو فسهم وابدانهم الا حروقة فكل كانت اعمال اهل الجنة في هذه الدنيا
 اتم اعتدالاً واكثر نفجاً من جهة الرأبنا الدينية والمناعب البدنية في سبيل الله كانت
 وفواكههم واشربهم النفسانية الا حروقة اوفى واهم صلواتها واشد تقوية للروح نباتية

وكلما كانت اعمال اهل النار هنا الشداخات من العدالة ونج الشريعة كانت اغذيتهم وفواكههم وانتم
 النفس الاخرية اشد ايلاماً واكثر تعذيباً وكان ان اخرجت من العدل في الصلوة ويرث
 حرامه المحل الشبهة كان لا يخرج عن العدل في الاكل والاعمال والعلوم ويرث حرامه نار جهنم ويسكن
 جهنم هذا الاشراف والنفوس التي في هذه النار النورية لان هذه ليست ناراً محضة بل هي نار
 واقما النار المحضة فلما فيها انها محترقة مودعة تراعى وقد تبين ما ذكرناه ان الجنة والنار انما يشاهد
 من النفس الانسانية وهما حالتان في موضعها وحالتان لها وتحدان لكل نفس مجردة بل وهما
 سن التميز بغير ان باعمالها ومداهاها واخذتها وملكانها التي تحصل لها من قول العبد في قوله
 عن النبي صلى الله عليه وآله كان قاعدا في المسجد فسمعوا هذه عظمة فارثا عوا فقال انتم من اهل
 الهمة قالوا بئس ورسوله اعلم قال جبريل من اهل همة منذ سبعين سنة للآن وصل الى قبرها انما
 وصولها الى قبرها وسقوطها فيها هذه الهمة فافزع من كل هذه الا والصراخ في دار من اهل النار
 فلما كان عمر سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله الله اكبر فخلعت علماء القضاة ان هذا
 هو ذلك المناقاة وانه من خلفه يعني في جهنم وبلغ عمره سبعين سنة فلما ما حصل في قبرها قال الله
 ان المناقضين في الدنيا لا يسفل من النار وما ذكرنا ظهر ايضا ان الجنة والنار مشهورتان
 مرجع الحمل الى من حيث الصورة فحق في صديقتها تغلب على الخيال التي نحن عليها ولا نعلم شيئا فيها
 لان الصورة النورية نجسنا من الاخرية التي نخلت لنا فيها قال تعالى كلوا مما رزقناكم ولا تسرفوا
 فترى الجحيم ثم ترونها عتق اليقين وقال تعالى يستجدونك بالعبادة ان جهنم تحيط بالاعمال
 وقال تعالى ان الذين يلقونهم ان الجحيم لفي جهنم وان الجحيم لفي جهنم بصلواتها يوم الدين وما هم فيها بغير
 هم في الدنيا فان الامر بالعكس وانها هي الغاية عنهم فهم فيها من حيث الحمل لا من حيث الصورة بل
 الذين ياكلون اموال النساء ظلما انما ياكلون في بطونهم ناراً ويستعملون سقراً في جهنم
 النبوي صلى الله عليه وآله الذين يشربون في آنية الذهب الفضة انما يشربون في بطونهم ناراً
 وفي كل الشاهد عليه السلام اعلموا ان من خالف اولياء الله وذان غيرهم الله فاستبد بهم الله
 وفي الله كان في نار تلتهب تاكل ابداناً فدايت عنها ارقاها وغلبت عليها شقوقها انهم في

اين ياد كازن محقق
 وله عدد
 ١٢٣٠
 ص ١٢٣

لا يجلدون خرافتنا ولو كانوا احياء لوجدوا مغيبات النار يا عباد الله يا اهل البيت يا محمد وآله
 علي ما هنالك وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 نظر الى شاب في المسجد هو عفيف ويصوم براسة صغر لونه وقد خفف جسده فانه يبعثه في النار
 رسول الله كيف اصبح يا فلان فقال اصبح يا رسول الله موقنا فنجي رسول الله من فرقة فقال
 بين حقيقة فاحقيقة يقينك فقال ان يقيني هو النبي احرزني واسرسلني عما هو في تحت
 نفس من الدنيا وما فيها حتى كافي انظر الى عرش ربي وقد نصب الحسن وحشر لحيته في الجنة
 وكان انظر الى اهل الجنة يتقون في الجنة ويتعارفون على ان لا يكون منكرون وكان انظر الى
 النار وهم فيها معذبون مصححون وكان في الذين اسعوا في الدنيا يبدون في ما مبعوثين
 لا تحا هذا عبد من الله قلبه بان يثام قال له ان لم ما انت عليه فقال الشاب دع الله يا فلان
 ان اردت الشهاده معك فلما لم رسول الله فلم يلبث ان خرج في بعض غزوات النبي صلى الله عليه وآله
 فاستشهد بعد تسعة قمر كان هو العاشر في رمايته كان حادثة ان ما ان القتل في النار
 وقد تبين من هذه الكلمة ان بدن الانسان وروحه حركة طبيعة ذاتية من عند نشو وجوده
 الى اخرجه ولقاها بامر ومغادرة رايه الاشارة بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا
 انكم كنتم كفرا فاثاب الله وبقوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم في شك مما نزلنا فاستمعوا
 من ربكم ثم من خلقهم ثم من خلقهم ثم من خلقهم ثم من خلقهم ثم من خلقهم ثم من خلقهم
 هو الحق وانه حي القيوم وانه على كل شيء قدير ان الساعة اية لا ريب فيها ان الله يفت
 من في القبور الى غير ذلك من نظائره من الايات **الكلام الثاني في حق** فيها اشارة الى حق
 الاموال والميزان كل ما يدركه الانسان بحواسه يرتفع منه اثر الى ربه ويجمع في محبة ربه وقدرته
 مدد كانه وكل كل مثقال ذرة من خير او شر يعمل به في اثاره مكتوبة في سمار تحت بسمة السموات
 وشاكت به الصفا وما خلقت ملكة ان ذلك مما يوجب خلود الثواب العقاب لكل شافه
 حقيقة اعماله وهو كابر منقوب اليوم عن مشاهدة الايمان انما يكشف بالبرهان ما ترمده
 الشواغل الحسية المتغير عنه بقوله واذا الخوف اشرت فاذا كان حين ذلك وهو يوم تلي الشرب

ما من الغيب ثمادة والسرعة في الخفاء فانا فبق ذلكت في غفلة من هذا فكتفتا منك عظامك
 فبصله اليوم حديد هذا كينا بنا ينطق قلبكم بالحق انا نستنج ما كنتم تعلمون فمن كان في غفلة
 من حسنة فاذا وقع بصره على ذلك والفت الى صفحة ناضحة بحقيقة قلبه بقول ما لهذا الكتاب
 لا ينادي بصخرة ولا كبرية الا اخصها ثم من كان من اهل الشفاعة واصحاب العرش كان معلوما
 امره قدسية واعماله صلاحه واخلاقه حسنة فمذاوني كتابه يمينه من جهة عليين انكنا
 ان بربر لغى عليين وما ادرى انك ما عليون كتابهم فمذاوني كتابهم المقربون وذلك ان كتابهم
 ان فواح العالمة والفتحة المرفوعة المنهارة بايدي سقفة كرام جنة قلبه سوية
 كما قال تعالى فاما من اوتي كتابه يمينه فيقول هو لم اقرأوا كتابه الى قوله وفي الايام الاخيرة
 ومن كان من الاشقياء المردودين وكان معلوما على الخبيثات واعماله خبيثة واخلاقه سيئة
 فمذاوني كتابه يمينه مرجحة سجين ان كتابه القمار لغى سجين وما ادرى انك ما سجين كتاب
 مرفوع وهبل يومئذ للمكذبين وذلك ان كتابه من جنس الاوراق السفلية والقهايف الخبيثة
 القابلة للاخراق فلا جرم بعثت بالشارع كما قال تعالى فاما من اوتي كتابه يمينه فيقول باليمين
 لم اوت كتابه ولم ادر ما حسنة الى قوله لا يا كلفه الا انما طعون واما من اوتي كتابه
 وزنه ظهري فمذاوني كتابه فمذاوني كتابه فمذاوني كتابه فمذاوني كتابه فمذاوني كتابه
 وزانكم والتمسوا نورا فانه حين نبذه وراء ظهره من ان كن تجوز فسوف يدعوا يومئذ
 سقر او ميزان كل شئ هو المعيار الذي به يعرف قدر ذلك الشئ فميزان يوم القيمة ما يوزن به
 كل انسان وقيمه اعلى حسب عقيدته وخلقه وعمله تجزى كل نفس بما كسبت وليس ذلك الا انما
 المعصوم اذ به وباقتفاء آثاره وتولد ذلك وبالفريقين طريقته والبعد عنها يعرف عقيدته
 وقد حسنا لهم وسبنا لهم فميزان كل امته نبي تلك الامته ودعى ببيتها والشرعة التي اتي بها فمن
 موازنه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم مرتضى القدر
 باسناده عن هشام ابن سالم قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى وتضع موازين
 القسط لتوزن القيمة فله تعلم نفس شيئا قال الموازين هم الانبياء والاصفياء وفي رواية اخرى

من غير

عنها عليها السلام نحن الموازين بالقسط وما ورد انه يوزن بها الصنف للمد بالخير
 النفوس الانسانية كما دريت وما ورد ان له لسانا وكهني فيمثل بمعنى القوة كما
 ورد في سائر نظائره وفي الاحتجاج عن الصادق انه قبل ما وليس يوزن الا اعمال
 قال لا لان الاعمال ليست اجساما وانما صفة ما عملوا وانما يحتاج الى وزن الشيء
 من جهل عدد الاشياء ولا يعرف ثقلها وخفتها ان لا يخفى عليه ثقل وقيل
 فما معنى الميزان قال العدل قيل فما معناه في كتابه فمن ثقلت موازينه قال فمن
 رجع علمه وفي كتاب التوسيل عن امير المؤمنين في قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه
 ومن خفت موازينه قال المحسنات ثقل الميزان والسيئات خفة الميزان **كلمة الميزان**
 في المقام والشفاعة في الكافي عن التجار انه بطرح عن السليم من سبانه بقدر رله
 على الكافر فيعذب الكافر بها مع عذابه بكفره عذابا بقدر ما للمسلم قبله من مظنة
 فاذا كانت المظنة للمسلم عند المسلم تؤخذ من المقام من حسنة بقدر حق نظره
 فتزاد على المحسنات المظلوم فان لم يكن للمظالم حسنات فان كان المظلوم سيئات
 فتراد على السيئات المقام ان قبل ما معنى طرح السيئات واخذ المحسنات والشفاعة
 فيها والزيارات وهل هي عبارة الا عن اعمال وحركات قل انقصت ونيت ونها
 ان تبقى اثارها في النفوس بعد ما توسخت ولزمت فكيف تنقل من نفس الى
 اخرى فلما هذا النقل واقع في الدنيا عند جريان القلم لكنه ينكشف في القيمة
 فيرى الانسان الطاعات لنفسه في ديوان غيره ومالم ينكشف ذلك له بعد
 فكانه ليس بموجود له وان كان موجودا في نفسه فاذا انكشف له علمه صار حقا
 له وكانه وجد لان في حقه ثم المنقول ليس نفس المحسنات والسيئات بل
 الاثر الذي يترتب عليها من تنوير القلب واظلامه وانما عبر لهما عن الاثر
 لانه المقصود والغاية منهما وبين اثارها تمايز وتضاد ولذلك قال تعالى
 ان المحسنات يذهبن السيئات في الحديث النبوي صم اذ تبع السيئة فالحسن

تحتها والارواح تحيها للذوبان ذلك قال النبي صلى الله عليه واله ان الرجل يشرب حتى بالشوكا ينكب
وقال الحداد كفا راسك لا هلمنا قالوا لم ينجع شهوته بالظلم وفيه ما يقضي عليه بسوءه فنجوا ان يروى ان
في قلبه من طاعة كانه احب طاعته والمظلوم يتألم وتكثر شهوته ويستمر به قلبه ونفاره في الظلمة والظلمة
التي حصلت من اتباع الشهوات قد كان قلبه ظلام مستبها فكانه انقلبت النور من قلب الظالم الى قلب
المظلوم وهذا وان لم يكن نقلا حقيقيا بل هو بطلان امر من موضع واحد في موضع اخر اذ
ان الحلاق انقل على مثل ذلك استقامة شائعة كما ان نقل الظل او نور الشمس من موضع الى موضع
اولا به انقضاء من فلا الى بطلان وقرب من هذا معنى الشفاعة فانها ايضا انما يقع في الدنيا وذلك
اقرن من استحقاق نسبة الى مقر في حضرة الله في الدنيا لشدته تجب له في الله او كثر المواظبة على الاذكار
او كثر الذكر بالصلوة والتسليم عليه او ناله بفقدانه او نحو ذلك فان ذلك كله يصير سببا لنور قلبه فترى
من الله عز وجل وهما جنتها مغفرة للذنوب وزيادة في الدرجات وانما حصلنا بوسيلة ذلك الشفع
بل بوسيلة قريب من الله تعالى وهذا معنى الازن من الله في الشفاعة فاما ان يكون هذه المناسبة لم تحقق
الاذن فلا يحصل الشفاعة من الصدوق باسناد عن الرضا عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
من لم يؤمن بحوضي فلا اورد ما الله بحوضي ومن لم يؤمن بشفاعتي فلا انا شفاعة ثم قال انما شفاعة
لاهل الكبار ومن ائتمق فاما المحسنون فاعلمهم من سبيل قبل الرضا عليه السلام ما بين رسول الله فانه
قوله تعالى لا يشفعون الا بقرى ان يقرى قال لا يشفعون الا لمن ارتقى دبره وعن النبي صلى الله عليه واله
ان من ائتمق من يدخل الجنة بشفاعة اكثر من مضر الكلمة **ابعد الخمس** فيها اشارة الى الصراط
والشيئا قد بين ان كل انسان من ابتداء خلقه الى منتهى عمره استقالا من جبلته وحركا لطيفته فلا بد
بفتقل من صورة الى صورة حتى يتصل بالخالق العقل بلحق بالملك الاعلى ان ساعده التوفيق وكان
الكاملين او باسحق العبد ان كان من المتوسطين او بحشر مع الشياطين والحشر ان في عالم الظلمات
ان ولله الطبع او الشياطين وقادته الخدلان وهذا معنى الصراط المستقيم منه ما اذا سلمك وصله
الى الجنة وهو ما يشتمل عليه الشيع وانك تهتدي الى براء مستقيم صراط الله وهو براء التوحيد والحق
والنسط بين الضداد في الاخلاق والارام مواج لا عمال ولا جملة صورة العهد الذي انشأه من نفسه

وهو نادام في عالم الخبيثة وهو فوق من الشعر واحد من السبعين قدم من قبل كانه في قرية يهتدي
اليه الله من جبل الله ثم يوصي بمشي به في الناس يوصي الناس عليه على فداواهم **بعض** في عالم
باسناده عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الصراط فقال هو الطريق الى معرفة الله وهما صراط من صراط
في الدنيا وصراط في الآخرة فاما الصراط الذي في الدنيا فمراعاة ما افترض الطاعة من عرف في الدنيا
واقلد بهذا من على الصراط الذي هو جبر جنت في الآخرة ومن ثم يعرف في الدنيا ان الله عز وجل
في الآخرة وقد في نار جهنم وعن الزكي عليه السلام قال ان الصراط صراط في الدنيا وصراط في الآخرة
فاما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما تضرع العلو وانفع عن شغفه واستقام فلم يعد الى شئ
من الباطل والطريق الاخر طريق المؤمنين الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون عن الجنة الى النار ولا في
غير النار سوى الجنة وعن الصادق عليه السلام الصراط مستقيم امير المؤمنين وعنه عليه السلام ان الصراط
الانسانية على الطريق المستقيم الى كل خير والمجرى بعد من الجنة وانما رافق في الصراط وما عليه
واحد في كل خطوة يضع قدمه على راسه على على مقتضى من معرفته الذي هو بمنزلة راسه بل يضع
على قدمه اي يبين معرفته على نتيجة علمه الذي كان علمه الذي كان بناءه على معرفة الشافعي بضع سنين
وبصل الى الله والى الله المتصور بصدق الصدوق باسناد عن الصادق عليه السلام ان الناس يبرون على صراط
طباق الصراط اذق من الشعر واحد من السبعين فمنهم من يبر مثل البرق ومنهم من يبر مثل عدد افراسهم
من يبر جزا ومنهم من يبر متعلقا قد باخذنا نار من شياطينا وشرنا وشرنا من شرنا على عرفة
على قدميهم وفي جوارحهم ان الصراط يظهر يوم القيمة لك بكان على قد راسا دبر عليه يكون دقيقا في حق
بعض وحليته في حق اعراب وانهم يعطون نوره على فداواهم فمنهم من يبر مثل جبل حدسي
بين يديه ومنهم من يبر بعض نوره اصغر من ذلك ومنهم من يبر بعض نوره مثل نخلة جبهة ومنهم من يبر
اصغر من ذلك حتى يكون اخرهم رجلا يعطى نوره على ايقام قدمه بفضي مرة ويقف مرة فاذ ما
ندام قدمه شئ واذا حتى قام ولما كان الصراط ممددا على شاربك يد كل حدس وورد سار كان
وان منكم اذ وردها كان على تربك حتما متعينا ثم نجي الذين اتقوا ونذرنا بين فجا جينا
وسئل بعض المتأخرين عن شمول الآية لام فقال خرفها وهي خامدة والبيان عبارة عن كمال معرفة

النفوس الإنسانية باذن الله تعالى وقدره سبحانه من ابتداء حداثتها الى ان تبلغ الى
الكمال اللاتيق بحالها من يقربها منهم الى الرحمة والرضوان فهم ملائكة الرحمة ومن بعد ذلك فهم
ملائكة العذاب ليعالوا وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وقال تعالى فعبأنا كل نفس بما
سألت وشهدت قد صدقنا بنسوقها الى عذابها شهيدا لظن عملها **الحكمة الخامسة عشر**
فيها الشارة الى ابواب الجنة والشارقة للمحقق تغير الملة والذين مشركون ان كان فيهم ملك
او اركسنة بعثت بهت يخرج ظاهرا وان حوس حسرت ودوا من وان خيال وديم ست كبري مدرك من
صورنت وديكر مدرك مع في مفره وقطره وذكره ارضه من سبته بكرة اعوان ايشانه وديكر كبريت
هو اكنه وعقل او متاعبت هو اسحر كرامة افرانها من اتخذ الله هواه هر كي ازين مشركون سبي
بشد ازهباب بلاك واضله الله على علم تاحش ابن بود كه فاما من طغى واوا الحق فان عظم
هي الماوي سبر كي ازين مشاعر شابه دورى اندازد ماي ودرخ فيها سبعة ابواب **الحكمة السادسة**
جزء مقسوم وكر عقل كه مدك عالم ملكوتت دريس ان مشاعر ريس مطاع به ولفس راز هو اي وضع
كند تهر يك ازين مشاعر مطالعة آيتي اكنه ب التي در علم خلق كه در كسر ان مثل من شبه بقديم
وبعقل تر استماع آيات كلام الله واز عالم امر نفق كنه كلات ان قوم كه توكنا تفعل ما كنا في اخبار
الشعير ان مشاعر ثانه شابه مشد در بشت بهنه واما من خان مقام مية ونهى نفس
عن القدر فان الجنة هي الماوي وانا بعض اهل المعنة والشارقة الجنة هي صفة كل احد
وهو في اولاه واهراء ولها ابواب مشاعر وهي سبعة وهي من ابواب الجنة فاما على شكل
باب الذي اذا فتح الى موضع اسند به موضع اخر ضمن علة موضع عين فتح لمنزل خروجه واما
مفترجة على الفزعين اهل النار والجنة الابواب الخلق فانه مضوع على اهل النار لا يفتح لهم ابواب
السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخيل لان الله اذق من الشر فحاج من سلكه
الى حال اللطيف واللدني واني يهتر للمقام الجاهلين خصوصا مع الاغراب لا سنبه
بواهم من غير تسليم والقباد وواباب الحيم سبعة وواباب الجنة ثمانية والباب الذي لا يفتح لهم هو
في العبر بابا منه فيه الرحمة وظاهره من قبلة العذاب **الحكمة السابعة عشر** في البعث

ثم انكر يومه **الحكمة الثامنة عشر** فيما شارة الى البعث فتمت
في تفسير الامام الى محمد العسكري عليه السلام ان الله عز وجل من نفخ الصور بعد ما ينفخ الصور الاولى
من دهر السماء من الجبر المجبور الذي قال الله والجبر المجبور وهي متى كفى الرجال فمهل على الدنيا
فيلقى الى النار مع الاموات البالية فينبشون من الارض ويحسون من يد الصدق باسناد صحيح
عن الصادق عليه السلام قال اذا اراد الله ان يبعث خلقا من السماء على الارض يبعث من شاء من جنات
ونبت الارض كانتا الى الاطوار البرزخية التي بها يتم البعث الا عادة المشركين بعزلها كثر
حبها عن طين كالا طوار الجنة التي للجن من طين امه التي تم بها الحلق اول مرة ولهذا شبه
بالمثني في الحديث الاول نفس الحرة بالاولى فما خلقكم ولا بعثكم اذ كنتم اجنة فاحيا
يا ايها الناس ان كنتم في شك مما نزلنا على عبدنا الى قوله وانا خلقناكم من تراب ثم
من نطفة الى قوله ان الله يبعث من في القبور قال بعض اهل المعرفة النقة فثقتان نقة تلي
النار ونقة تسفلها فاذا بقيات صور اللابن كانت فبيلة استعداد بها كالمشيش
وهو الاستعداد لقبول الارواح كاستعداد لطيش بالنار التي كنت فيه بقول الاشغال
الصور البوزخية كالسراج مشعلة بالارواح التي فيها فينفع اسرافيل نقة واحدة فتمت
على تلك الصور فسطفاها وتمر نقة التي تليها وهي الاخرى على الصور المستعدة
وهي النقاء الاخرى فيشتعل بارواحها فاذا هم قيام ينظرون فيقوم تلك الصور
احياء ناطقة بما ينطقها الله من ناطق بالحق الذي احياها بعد ما امانا واليه
وكل ينطق بحسب حاله وعلمه وما كان عليه ونسي حاله في البرزخ وتقبل ان ذلك
كما يتقبله المستيقظ وقد كان عند موته وانتقاله الى البرزخ كالمستيقظ هناك فان
الديانات له كالنام وفي الاخرة يعتقد امر الدنيا والبرزخ انه ضام في مقام وليعلم
الروح الانساني انما اوجده الله مدبر الصور بطبيعته متبيلة سواء كان في الدنيا
او في البرزخ او في الار الاخرى وحيث كان فالصورة الاولى هي التي اخذ فيها
عليه الميثاق ثم حشر الى هذه الصورة الجسمية الدنياوية فاذا مات حشر في صورة

جميعا على صعيد واحد فلهذا فاذاهم جميع لدينا محزون فعند ذلك قامت القيمة الكبرى للمعجز
 نور الانوار والكشف من الحقيق وتجلي جلال الاحدية ولم يبق الا ان الكواكب عند ظهورها في سماء الدنيا
 مطوية السموات يمين الحق يوم تطوى السموات كفى السجل للكتب كما بدأنا اول خلقنا بهذا الحق
 كل فرع الى اصله وكل مستفيض مع مضيقه وكل مستدير مع منبره وجميع السموات والقمر والارض
 بالارض وذاك الملبأ بين الارواح والاشباح ورجعت السموات والارض على ما كانت عليه
 قبل انقامها من انكى فادنا الى مقام المحجة المعنوية من هذه المنقطة الصبيغة وكذا العناصير كلها
 تنقلب مرة واحدة غير هذا التام لا سفسسية ونصير اليه قولها بحسب ما يستلزم البر بالبحر
 تجد الفوق والتحت وانثقت السماء وانثقت النجوم وتزل الاربعة والارواح والارواح والارواح والارواح
 وتجند والارض مع النور الفل بالاعمال فلم يبق من القوى والحواس ثار وولد للحسوس بالحواس
 من عين ذلك اثر ولا يكون فيها شمس ولا زهرة ولا حليب الارض والحيوان فذلك كذا وكذا
 واجلته ونشاهد كمال كالعن المنقوش لصنع وجودها ثم ينسف شفا فذلك ما كانا
 صنفقا لا ترى فيها جرجا ولا امسا وتبدل الارض غير الارض فتمت مداد ديم وتبسط على قلا
 تسع الخلق في كل ما وتوعد الله الواحد القهار والمتخلصون عند ذلك عن البراذخ يتوجهون
 الى حضرة الربوبية فاذاهم من الخجائب التي يريهم يسلمون فعند ذلك انما حال ذلك
 التسون والاشا كما ولا يبقى الا واحد القهار الذي اليه مصير جميع الامم بل قد لا نسا ولا جنة
 ولا مكانا قبل يومئذ ولا بعد ولا هنا ولا هناك ولا ستر ولا حجابا من ذلك من الامم
 الزمان المقتضى للتغير والمكان الموجب للكثرة فاذا ارتفعوا ارتفع الحجاب وجمعت الخلق في دقة
 واحدة على الجبر وهو اقرب في اوسع مكانا ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود
 مع انه يوم الفصل صيغنا من الحق من الباطل فيه يجلد الدنيا النشابة بها فيها يوم تقوم الساعة
 يومئذ يتفرقون ليميز الله الخبيث من الطيب وهذا الفصل يقتضى ذلك الجمع هذا يوم الفصل
 جمعا لهم واذ ولين ومن اسكن الله حقيقة عن قيد الزمان وامكان يعرف ان جميع الزمان
 وما يقا به كساعة واحدة هي شان واحد من شئون الله مشتق من شئون الخلق الوافقة كل

وساعة اذ كل يوم هو في شان ولا يسفله شان عن شان مع انه من جهة الحق والحق
 قوامها واستعداداتها مقداره خمسون الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في قلوب
 وان كنقطة يشمل على الجميع فكما اتصلت الاذان في قعر شهوده واتصلت ملكة التي في
 فعلى هذا القياس اتصلت الارض بوجوده الا ان مع الارض الموجودة في الزوال والامام
 نصير الارض كلها ارضا واحدة بها الخلق كلها وجميع الكتاب والحي بالبين والشهد
 وقضى بينهم بالحق وبنابون وبنابون والذين اتخذت اخرتهم دينا هم في دار الدنيا
 كما اشير عنه عليه السلام بقوله لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فواهم عين علم الله
 لا رغبة ولا رهبة بل ان الله اهل ان يعبدوا في اهل ان يعبدوا انما انظارهم يوم القيمة
 والبعد الثواب بلهم عين القيمة والبعد الثواب ههنا بعثنا نارا والساعة كفانهم جميع
 بين سبابته بلهم في الجنة من حيث المثل وان يكونا فيها من حيث العورة عانين بها وذلك
 لقيامهم بذاتهم القانية عن انفسها الباقية بالحق تعالى شانه شهر زاده ثابته
 در جهان صدقياست بود اوله در جهان زوقياست را عمر رسیده اند را رقيت بقوت
 راه چند باربان حال مسكنه بسى ز محشر حشر ابره كسى بهر آن كفت از اول محشر
 از منواته قوتوا باكرام همچا كه مرده ام من قبل موت زان طرف آورده ام زين صوت مرسته
 سهر قيت توقيات را بين دين بر هر ز اوست اين واما اهل الحجاب والارباب
 فذلك يكلمهم مجمع بين المعرفة بلى السموات وما يتبعها من الارضه والحر كان يوم القيمة وبين
 المعرفة ينشرها ههنا والعجب انهم كالم يوموا بذلك الحق في هذه الدنيا لا شغافهم بلول
 الدنيا فلكل اذ بعثوا في الاخرة انكروا زمان مكثهم في الدنيا ونشر تحركاتها لا شغافهم
 باحوال القيمة كمال تعالى وتوعد تقوم الساعة بقم المحرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك
 يكونون وقال الذين اوتوا العلم وان يمان لقد بئتم في كتاب الله الى يوم القيمة فخذوا
 البعث ولا يكتمكم كنتم لا تعلمون وما ينبت على بعض ما ذكرنا في تفسير على بن ابراهيم عن ابي
 الرضا عليه السلام انه قال ان الشمس والقمر يبان من ايات الله تحريان بالمره مضيقا له نونا

من نهر من نهرها من جهنم واذا كانت القيمة عاد الى العرش نهرها وما الى التبايرهما
 فلا يكون شمس ولا قمر **الكلمة الثامنة عشر** فيها اشارة الى ميراث الدنيا والدار كما وتبدل
 الدنيا والحسنات قال بعض اهل المعرفة ان درجاة الجنة على عدد حركات النار فاما من درج
 الا يقابل ذلك في النار وذلك لان الانسان لا يخلو ان يعمل بالامر ولا بعمل فان عمل
 له في الجنة درجة مضنية لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة لمحونة لهذا العمل الخاص
 تركه لان سادرك في النار لو سقطت حسنة من تلك الدرجة لوقعت في خط استواء على ذلك الله
 فاذا سقطت انسان العمل بالامر فلم يعمل كان ذلك الدرك لذلك العمل بين سقوطه الى ذلك
 الدرك قال تعالى فاطلع قرأه في سورة الحجيم فان اطلع على الحق انما يكون من اهل الجنة
 والشواهد المواتية على ذلك فاذا زاد في ذلك الدرك الذي في موازنة درجة فان العمل
 قال به هذا الرجل تلك الدرجة تركه هذا الرجل الاخر الذي كان قرينه في الدنيا بعينه
 فانظر الى هذا العدل الذي ما احسنه ولما كان الموجد منع التوحيد ان يكون من اهل النار
 والمشارك قطع به الشرك من اكرامة فان الحسنه خير من شرها فجميع جزاء عمل المشرك وعلمه
 الذي لو كان من هذا جزى عليه في الجنة بحسبه يعطى للموجد الجاهل بذلك العلم لمفطر في ذلك
 العمل الشارك لذلك القول وجميع جزاء العمل الموجد تفرقه وتركه لذلك القول الذي
 مشركا حصل له في النار يعطى لذلك المشرك الذي لا حظ له في الجنة فاذا ارى المشرك ما كان
 يستحقه لو كان سعيدا يقول يا رب هذا لي وهو جزاء عملي فيقول تعالى قد جازيتك على ذلك
 كله بما صنعت به على من كذا وكذا فقرر عليه جميع ما انعم عليه في الدنيا جزاء ما كان عليه
 والقول بها والتحرير عليها والعلم بما اوتها دون نعم المتعينة عليه في خلقه لتبديله القدر
 مجزأ وقربها المشرك هناك بما كشف الله لك من علم الموازنة فيقول صدقت فيقول تعالى
 فما نقصت لك من جزائك شيئا والشرك قطع بان من دخول دار الكرامة فتزل فيها على
 موازنة هذه الاعمال تزل من النار على درجاة من تزل على درجاة تلك الاعمال فان كانت
 منع التوحيد ان يكون من اهل هذه الدار فهذا هو الميراث الذي بين اهل الجنة والنار

اقول اشار بالميراث الذي هو بين الفريقين الى ما ورد في الاخبار ان الدنيا خلقها الله من نور
 في قوله سبحانه ان تلك هم الوارثون الذين يرون الفردوس وقال ما منكم الاولة من ان تترافق
 ومثل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله ان قبل كيف يعطى ربه في الجنة
 الموجد ونور الموجد جزاء طاعة المشرك وكيف يليق هذا العدل قلنا ذلك ان المشرك يحسب
 طيبته الجنة انما يحسن ويتبع الى المعاصي بطبعه وسجيته ومنه معقود على فعلها وانما ان تبشر
 لانه من اهلها كما قال تعالى فيهم ولورثوا قاعا دوايما فهو اعنه وانما في الجنة عريضة منسوبة
 صدرها من ثبته الاصلية بخلاف المؤمن فانه بحسب مقتضى طيبته القية تبارك القبيح كما
 ووجدت قلبه وخوف من ربه لان صدره من غريب من سجيته وطبعه انه صلى اذ ليس من اهل
 ولهذا لا يقابل عليه بل شابها لم يفعل من الحزن لثبته اليها وحرص عليها وعقد منبره على فعلها
 وايمان تبشر له في الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وانما يناسب طيبته
 الاصلية ويقتضيه جبلته التي خلق عليها فانما لكل يعمل على شاكلته فربكم اعلم
 بمن اهدى سبيلا وفي الحديث المعصومي انما يجمع الناس الرضا والخط فمن رضى
 شيئا فكلنا انى به لم وان يفعل ومن سخط شيئا فكلنا لم ياني به وان فعله
 يجازى المشرك بحسناته في الدنيا بالنعيم الدنيا وية كذلك الموجد يجازى بسبائته في
 بما يصيبه من الالام ثم يتشدد عليه ثم يجزأ بالوزن ان بقى من الجزاء بقية حتى
 ياتي الله طاهرا مظهر كادود في الآيات والاخبار **قوله** استاميدم كل يوم عدد
 روز جزاء في فضل عفواش نه نهيد بار كنم بر دوشم ويدل على ما ذكرناه كلمة ما دوننا
 عن ابي اسحق الليثي عن الباقر عليه السلام في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة
 قال اعلم ان الله تعالى خلق ارضا طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا لا يراى
 سابغا فعرض عليه ولايتنا اهل البيت فقبلوها فاجرى عليها ذلك الماء
 ايام ثم نصب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من صفوة ذلك الطين طينا
 فجعله طين الائمة عليهم السلام ثم اخذ من جلاله ثقل ذلك الطين فخلق منه شيئا

من فعل طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت يا ابن رسول الله ما صنع بطينتنا لخرج
طينتكم ولم يخرج طينتنا قلت يا ابن رسول الله وبما صنع طينتنا قال عليه السلام خلق الله
ايضا حجة خبيثه ضئيلة وفجر فيها اجاجا مائيا اسنانهم عرض عليها جلت عظمتها
ولاية ابي المؤمنين عليهم فلم يقبلها واجرى ذلك الماء عليها سبعة ايام ثم
نصب ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدورة ذلك الطين المنتين الخبيث وخلق منه
ائمة الكفر والطغاة والفجرة ثم عمل الى بقية ذلك الطين فخرجها بطينتكم ولو ترك
طينتكم على حاله ولم يخرج بطينتكم ما عملوا ابدالا ولا اداة امانة الى احد ولا شهداء
الشهادتين ولا صلوا ولا صاموا ولا زكوا ولا حجوا ولا شبهوكم في الصورة ايضا يا ابراهيم
ليس ثبثا اعظم على المؤمنين من ان يرى صورة حسنة في عدد من اعداء الله والمؤمنين
ان تلك الصورة من طين المؤمنين ومزاجها يا ابراهيم ثم من الطينتان بلل الماء الاول والماء الثاني
فامزاه من شيعتنا ومجبتنا من دنيا اوزنا والوطاة وخيانة وشرب خمر وترك صلوة
وصوم وحج وزكوة وجهاد فهي كلها من عددنا الناصب وسخر ومزاجه الذي صنع بطينة
وما رايته من هذا العدد الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء
الزكوة والصوم والحج والمجاهدة واعمال البر والحق فذلك كله من طين المؤمنين وسخر
مزاجه فان اعرض اعمال المؤمنين واعمال الناصب على الله يقول الله انا عدل لا اجور ونصف
لا اظلم وعزفت وجلالى وارتفاع مكاني ما اظلم مؤثما من صنع الناصب وطينته و
مزاجه هذه الاعمال الصالحة كلها من طين المؤمنين ومزاجه ولا اعمال البر التي كانت من
المؤمن من طين العدو وانا صبي يلزم الله كل واحد منهم ما هو من اصله وجوهه
طينته وهو اعلم بعباده من الخلائق كلهم ان ترى ها هنا يا ابراهيم فلما وجدناكم
فراء عليه السلام معاذ الله ان نأخذ الا من قد وجدنا متاعنا عنده انا اذا نظرنا فيكم يا ابراهيم
ان الشمس اذا طلعت وبرأ شعاعها في البلدان كلها اهو يا ابن من القرصعة هو
متصل بها شعاعها يبلغ في الدنيا في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع

يرجع

ويرجع اليها ليس ذلك كالكفك بل يا ابن رسول الله قال كلكم كل شيء يرجع الى صله
وجوهه وعصره فاذا كان يوم القيمة مع جميع اعمالنا الصالحة وودو المؤمنين وبنوع الله تعالى
من المؤمنين صنع الناصب مزاجه وطينته وجوهه وعصره مع جميع اعماله السيئة وودو
الى الناصب عدله منه تعالى ويقول الناصب لا ظلم عليكم وهذه الاعمال الخبيثة من طين
مزاجك وانا ولي بها وهذه الاعمال الصالحة من طين المؤمنين ومزاجه وهو اولي بها من غير
كل نفس يا كسب لا ظلم اليوم ان الله سبرج الحسا انزى ههنا طينا وجوزا ذلك يا ابن
رسول الله بل امرى حكمته باقية فصلة وعدله بيننا وضحائهم قال عليه السلام انك يا نبي في هذا
المعنى من القرآن قلت يا ابن رسول الله قال عليه السلام ليس الله تعالى يقول الخبيثات الخبيثين
والصبيات الصبيات والفتيات للفتيات اولئك مبرؤن مما يعبدن انهم مغفرة وبقية
وقال تعالى الذين كفروا الى جهنم يحسرون ليميز الله الخبيث من الصبي ويجعل الخبيث
نقصه على بعض فتركه جميعا فجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون قلت سبحان الله
العظيم ما اوضح ذلك من فهمه وما اعلى قلوب هذا الخلق المنكسر من معرفته ثم قال عليه السلام
بعدكم من هذا القليل يا ابراهيم اريدك في هذا المعنى من القرآن قلت يا ابن رسول الله
قال عليه السلام قال تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما يبدل الله سيئات
شيعتنا حسنات وحسنات اعدائنا سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا مضيق لحكمه
ولا مآد لقائه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون هذا يا ابراهيم من اجل علم الله تمكنون
ومن سره المحزون وفي تفسيره في محمد العسكري عن الصادق عليه السلام في حديث طويل ان المؤمنين
بازائه ما بين مائة واكثر من ذلك الى مائة الف من الناصب فهو له هؤلاء فذلك من ائمتنا
فيدخل هؤلاء المؤمنون الى الجنة واوئك الناصب في النار **الجنة لا سعة الخسرت**
فيها اشارة الى الجنة والنار الجنة جنة وغانية للمؤمنين وهي ما تشاء
من العلوم والحقا والمعارف الباقية الى مائة الف من ائمتنا فان معرفة في هذه الدنيا
بغير المشاهدة في الآخرة والله الكاملة موقوفة على مشاهدته فان الوجود انبسط كما ان

فالعارف الذي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله وملاك تكليفه من قبله واليوم
 اذا ما انت مشاهدة للنفس كانت لها اللذة لا يدرك الوصف كنهها وهذا في الحديث
 ان عيش الآخرة وفي الكفا في عن الصادق عليه السلام لو علم الناس ما في فضل معرفة الله ما اشد
 احبهم الى ما منع به الاعداء من ذرة الخلق الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم اقل عندهم ما يصاحبهم
 بارحهم ولنعموا بمعرفة الله تعالى وتلقوا بها ما لم يلقوا به في الدنيا مع اولياء الله
 وفي مصابيح الدجى عن نضر بن قايوس قال سئل ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى وَلَا تَتَّبِعُوا
مَنْ يَتَّبِعُهُمْ تَكُنْ مِنْهُمْ لا مفسر غير ذلك ثم عني قال يا نصر الله سبحانه يذهب اليك
 انما هو العالم وما يخرج وجنة جناتية لهم ايضا ولا صاحب اليقين وهي انما تنشا من خلق
 الفاضلة والاقوال الصادقة والاعمال الصالحة بايذاء النفس انسانا بنية المتصفة بها
 المخلقة من تجرد القصر والعلمان والزلزل والياقوت والرجان في ثنائها وضعفها فان النفس
 اقتدر على ذلك باذن الله تعالى ولكنها ما دامت في هذه النشأة لا يرتفع عليها ثنائها
 لضعفها واشتغالها بالمحسوسات فاذا قربت وصفت هذا الشواغل وعصرت القوى كلها
 في قوة واحدة ذات تحلل حتى سارت عينا باصرة للنفس وقدره فتاة لها وانقلب العلم
 مشاهدة فلا يحظر بالبال قبل اليه النفس او يوجد في الحال باذن الله تعالى اي يوجد
 براه رتبة عيان ويحس به احسا قويا لا اقوى منه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه واله
 ان في الجنة سوقا يباع فيه الصور والشوق عبارة عن الشفاعة التي هي منبع الطهارة
 على خضاع الصور بحسب رتبة وبنائها بالحس وفي الحديث القدسي يا ابن ادم خلقتك للبقاء وانا
 لا اموت اعني فيما امرتك به وانشه عما مضى من جعلك مولى حيا لا يموت نا الذي قول
 لشيء كن فيكون اعني فيما امرتك به اجطك مثلي اذا قلت شيئا كن فيكون فلا يقول احد
 من اهل الجنة لشيء كن الا قد يكون وفيه اعداء لحياتى الدنيا حين ما لا عين رأت ولا
 سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي القرآن فلا تعلم نفس الا تخفى عليهم من ذرة عينهم فما
 بما كانوا يعملون والنا ما انان فامرهم بان يتطبع على راحة فلما تقين متكبرين وتكلم

وهي انما تنشا بسبب فقدان المعاني من كمالها وانما تنشا
 ويحودها او بالحرمان عنها بعدد ركها والشوق اليها بحسب حصول اعدادها بالجمال
 وفقدان الفهم نية وحصول غلبة الشهوة والاعوجاج ورسوخ العقائد الباطلة في قلوبهم
 وهي ميلة جدا اما النقص بحسب الغفلة فلا لم بسببه بل هي بمنزلة التوراة والقرآن في غفلة
 من غير شعور يعلم وكلها مشتركة في عدم الاختيار في الآخرة ان الباطل هو الذي
 الحاصل من قنانه بترافا العذاب لمؤثره عظيم والحوادث اليهم فاما بحسب رتبة لهم وادخلها
 على قدر اعمالهم وهي انما تنشا بتبعية هذه النشأة الدنيا وليه سبب فقدان مناعها
 بعد حصول الالفلة والتعلق به والخلق البدوي كما بسبب غمال السنين والاقوال كاذبة
 والخلق الرومية فان النفس بسبب تلك يتشوق في عالمها صور مودته مناسبة لها
 من الحيات والاعقارب والسموم والجحور وغيرها فتأذي بها ولا تقدر على عدم نشائها
 كما انها اذا صبت في الدنيا مصيبة فكما يحضر بها انها اغتمت بها وتادبت ولا يمكنها
 ان لا يضرها ولكنها في الدنيا تغفل عنها احبنا سبب الشواغل بخلاف الآخرة فانها
 لا تغفل عنها لعدم الشواغل ومغفاه الحول وقوته وصبره الفهم كلها قوة واحدة ذات
 تخيل ذلك يزال بريد ما لا يجد ويستهي ما يصرفه ويفعل ما يكره ويخاف ما يبعد به
 ويهرب مما يصعبه قال يا ليت بيني وبينك بعد مشرب فينشق القبر ان هذه
 الهيئات لما كانت غريبة عن جوهر النفس وكذا ما يلزمها فلا يبعد ان نزول في مدة من
 منقاة حسب تفاوت العلايق في رسوخها وضعفها وكثرتها وقلتها ان شاء الله تعالى
 من النار من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
 مثقال ذرة شرا يره ان الله لا يخفر ان بشره به ولا يغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفي
 العقائد الصادقة مروي انه لا يصيب احدا من اهل التوحيد في النار اذا دخلها
 وانما تصيبهم الا انهم عند خروج منها فتكون تلك الايام حرا بما كسبت ايديهم وفيما
 يخلد لهم للعبيد وباسناد ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه واله والذي بعثني

يسير لا يعذب الله بالنار من هذا وان اهل التوحيد يشفون ويشفون وفي توحده
 عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من وعده الله على عمل
 فهو محجز له ومن وعده على عمل عقابا فهو بالخيار فيه وفي كتاب التخصيص عن امير المؤمنين عليه السلام
 قال ما من شيعتنا احد يعرفنا من نفسه عن غيره حتى يثلي بليته بمحضر بها ذنوبه
 اما في مال اولد واما في نفسه حتى يلقى الله محبنا وماله من ذنب وانه ليعق عليه يوم ذنوبه
 فيشده عليه عند موته فيمحص ذنوبه وفيه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
 يقول الحق يا ايها الموت وهي سجن الله في ارضه وهي حظ المؤمن النار وعن عمر بن زيد قال قلت
 لابي عبد الله عليه السلام اني سمعتك وانت تقول كل شيعتنا في الجنة على ما كان منهم قال قلت
 كلامهم والله في الجنة قال قلت جعلت فداك وان الذنوب كثيرة كثيرا فقال اما في القيمة فكلهم
 في الجنة بشهادة النبي المطاع او وصي النبي ولكني والله اتخوف عليكم في البرزخ قلت وما
 البرزخ قال البرزخ من موته الى يوم القيمة **قوله** عفو الله كبت كما توشش مرده حمت ربه
 نصف من اشتهر ازجهم بيت كنه رسته به كوني غموش قال بعض اهل المعرفة انهم
 ليس بدار حقيقة متصلة لانها صورة غضب الله كما ان الجنة صورة رحمة الله وتثبت
 ان رحمة الله ذاتية واسعة كل شيء والغضب غرضي وكذا الجنان صادة بالذات والشرع رافعة
 بالعرف فعلى هذا لا بد ان تكون الجنة موجهة بالذات ومجتمعة مقدمة بالعرف والسمع والشم
 من الدنيا فان ما داتها هي تعلق النفس بالامر الدنيا من حيث هي الدنيا وصورتها هي صور
 الهيئات المولدة والعدم والتعاقب في حيث بدار خالصة بل هي مكثرة مشوبة بغيرها
 فكانما هي هذا العالم انما هي الى الآخرة بسابق القهر مان وفضاء الشجر وفي الثاني عشر
 قال اخبرني الروح الامين ان الله لا يغيره اما وقف الملك في جميع الاولين والآخرين في
 يحكم بقاد بالعدنظام اخذ بكل نظام مائة الف ملك من الغلظ والشداد والهاهنة
 والحكم وذو قدر وشهيق وانها تفرق لفرقة تلو ان الله اخرها الى الحس ان هلك جميع ثم يخرج
 منها عنق يحيط بالملك بقبر منهم والعا جرم فخلق الله عبدا من عباده ملك وبنو

ذبائن

ان ينادى يا رب نفسي نفسي وانت تقول يا رب نفسي نفسي العذب وانما ينادى بالعتق
 لانها عالم الضاد فلا يجمع اجزاها الا بآية الشجر ما يد ملكة فلا تزداد **مسألة**
الستون فيها إشارة الى الاعراف الاعراف ان كان استقامتها من معرفة فادبها
 والاولياء هم العارفين والمعرفون الله للناس في هذه النشأة وان كان من معرفة حتى
 المكان العالي المرتفع فهم الذين من فطر معرفتهم وشدة بصيرتهم فكانهم في مكان عال يرفع
 ينظرون الى سائر الناس في درجاتهم ودرجاتهم ودرجاتهم في الاستعداد من الشقاء على معرفة منهم
 بهم وهم بعد في هذه النشأة كما اشار امير المؤمنين عليه السلام بقوله انتم وبنو العرش انهم
 لو شئت اخبرتكم بابائكم واسلافكم اين كانوا ومن كانوا اين هم الان وما صاروا
 وفي صابر الله سبحانه عن اصبح ابن بنانة قال كنت عند امير المؤمنين عليه السلام جالسا
 فجاءه رجل فقال له يا امير المؤمنين وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم فقال له
 نحن الاعراف نحن نعرفنا مضامنا سيماهم ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله ان يسيل عرشنا
 ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فكل يدخل الجنة او من عرفنا به فناء ولا يد
 النار الا من انكرنا وانكرناه وذلك بان الله تعالى لو شاء عرف الناس نفسه حتى يعرفوا حقه
 وبقائه من باب ولكن جعلنا النوايه وضارعه وسبيله وباب الذي يوقى منه وباب سواده النجس
 عن الباقر عليه السلام انه سئل عن هذه الآية فقال قلت في هذه الآية والرجال هم الوهاب
 من آل محمد صلى الله عليه وآله قلت فمن الاعراف فقال صراط بين الجنة والنار فمن شفع الى الله
 مشا من المذنبين مخي ومن لم يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى عنه عليه السلام قال نحن اولئك
 الرجال لانهم منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة كما يعرفون في قبائلكم الرجل
 منكم يعرف من فيها من صالح او طالح واما ما في رواية اخرى عنه عليه السلام انهم قوم استوفوا
 حسناتهم وسبباتهم فقصرت بهم الاعمال وانهم لما قال الله تعالى وزد في رزقي فان
 ادخلهم الله النار فبذنبهم وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلا ينافي ما تقدمناه من ظاهر
 لان هؤلاء القوم يكادون يكونون مع الرجال الذين على الاعراف وهم من بنو اهل بيته

الشخص الجزئي ولا سيما اذا لم يرى المحبة المبعوضة محبوبة ومبغضة وانما سمع بصفاته واخلاقه ومن
 تخكم بنجاة كثير من الخلق الواعين في عصر خفاء امام الحق المحبين لا متساوان لم يعرفوا اقدارهم
 وامانتهم كما يدل عليه قول امير المؤمنين عليه السلام في حديث اشعث بن قيس في كلام طويل قال عليه
 وآما الله ابو ذر المقداد وسلمان فثبتوا على محمد وملتته وملة ابراهيم حتى اتوا الله
 برحمهم الله فقال الوشعثان كانا اكرم كما نقول لقد هلكنا امة غيرك وغير شيعةك قال
 فان الحق والله كما اقول وما هلك من امة الا الما ضيق المكابرين الجاحدين المغاندين فاما
 من تمسك بالتوحيد والقرآن محمد صلى الله عليه واله ولم يخرج من الملة ولم يظاير علينا الظلمة
 وبشك في الخلافة ولم يعرف اهلها وولادتها ولم يكرها ولا يه ولا ينصبنا عداوة فان ذلك
 مسلم ضعيف برجي له الرحمة من ربه وتخوف عليه ذنوبه وفي الكفا في باسناده الصحيح عن الصادق
 قبل نظر الامايت من طام وصلى واجتنب المحارم وحسن ربه من ذلك يعرف ذلك ينصب فقال ان
 يدخل اولئك الجنة برحمته وفي احتجاج القبري عن الحسن بن علي عليه السلام انه قال في كلام له في حق
 بنا عليه اهل القبلة الذي ليس فيه اخل في دمه علم ما اخلوا فيه الى الله سلم ونجى به من النار وجل
 الجنة ومن وفقه الله ومن عليه واجب عليه بان يقر قلبه بمعرفته ولا اذن من انهم ومعدن العلم
 هو فهو عند الله سعيد والله في ثم قال بعد كلام انما الناس ثلاثة مؤمن يعرف حقنا وسبنا
 وياتم بنا ذلك نال محبت الله وفي ناسبنا العداوة يتبرأ منا وبلغنا وسبنا ويحذرنا
 ويدين الله بالبرائة منا فهذا كافر مشرك فاسق وانما كافر مشرك من حيث يعلم كما يشهد الله تعالى
 بغير علم كذلك يشرك بغير علم من اجل اخذ بما لا يختلف فيه وورد علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع
 ولا يتنا ولا ياتم بنا ولا يعاد بنا ولا يعرف حقنا فحق نرجوا ان يعقل الله له ويدخل الجنة فهذا مسلم
 ضعيف قال رجل للصادق عليه السلام انما تقبل من قوم لا يقولون ما نقول فقال يتوبون ولا يقولون
 ما نقولون يتوبون قال نعم وهوذا عندنا ما ليس عندكم فينبغي لنا ان نلقاكم منكم قال وهوذا
 ما ليس عندنا اقراءه اطرحنا ثم قال فتوبهم ولا تبرأ منهم ان من المسلمين من لا يسميهم ومنهم من لا
 سمان ومنهم من لا يسميهم الحديث بطوله معناه في الكفا في قدر ما في معناه في كلامه ساء

الايمان والكفر والذليل على هذا من كتاب الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف
 نفسا الا ما استها وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال الصادق
 ما حجب الله على العباد من من منوع عنهم وسئل من ذلك يعرف شيئا هل عليه شيء قال لا وهذا
 واضح مجد الله فمن ليس له سبيل الى التحقيق فعليه التقليد وبه نجاة وعليه نجاه ونجاة ومن
 الخوض فيما لا يعينه ولا التعمق فيما لا يفهمه قال حجة العرفة الناجية نصر الملة والذين محمد بن
 الحسن الطوسي لما براه في بعض مسائله علم انك الله انما الاصل الاقران اقل ما يجب
 اعتقاده على المكلف هو ما توجه قول لا اله الا الله محمد رسول الله ثم ان صدق الرسول فينبغي
 ان يصدق في صفات الله واليوم الآخر وتعيين الامام العصم كل ذلك بالمثل عليه القرآن من
 مزبد وبها اثنان في الاخرة بنا الايمان بالجنة والنار والحسن وغيره واما في صفات الله فبانه حي
 قادر عالم مراد منكم ليس كمثل شيء وهو الشيع الصبر ولا يجب عليه ان يبحث عن حقيقة هذه الصفات
 وان الكلام والعلم وغيرها حادث او قديم بل لا علم بغير هذه بيانه ومات مائت ومائت ولا يجب
 عليه تعلم ادلة التي حرمها المستكبرون بل مما خطر في قلبه تصديق الحق بخبر الايمان من غير دليل
 وبرهان فهو مؤمن ولم يكلف رسول الله صلى الله عليه واله العرب اكثر من ذلك وعلى هذا اوفقنا
 انجل اكثر العرب اكثر الناس الا من وقع في بلدة يقرع سمع فيها هذه المسائل اقدم الكلام من
 ومعنى الاستواء والرفق وغيره فوان لم يأخذ ذلك بقلبه وبقي مشغول بعبادته وعملاته
 عليه وان اخذ ذلك بقلبه فاما الواجب عليه ما اعتقده السلف اعتقد في القرآن المحدث كما
 قال السلف القرآن كلام الله المخلوق يعتقد ان الاستواء حق والايمان به واجب السؤال
 مع الاستغناء عنه ببلغة والكيفية غير معلومة وفوق من يجمع ما جاء به الشرع اياها مجملة من غير بحث
 عن الحقيقة والكيفية وان لم يعتقد ذلك وغلب على قلبه الشك او شك ان يمكن ان لا الشك
 كلام قريب من الفهم ان لا يكون قويا عند المتكلمين ولا مرشدا فذلك كاف ولا حاجة
 الى تحقيق الدليل فان الدليل انهم لا يذكر الشبهة والجواب عنها ذكرت الشبهة لا يكون ان
 بالظاهر والطلب في طلبها حقيقة لقصده عن ادراك جوابها اذا الشبهة قد يكون حيلة والجواب مقبلا

وَقَتَامُهُ

2

والشأن اجتمع لنا كما ينبغي ان تكون الكلمات المشابهة علينا بمقادير هذا الكتاب المشتملة
مضموننا بما اعد غير اهلها فانا سبقت قلب المقادير بمكنوننا الكلمات الذي هو من ارجحنا فيها
قد فرغ من سعي هذه الرسالة الشريفة المرسومة بقرّة العيون من منة الله تعالى
واسوة الشاكرين ولا محذور من الملقب بالبعث في حق الله تعالى ولا على الله تعالى
بعض الجباة خطا وخطا وبعضهم جاء واحدا اقل الخلق بل لا شيء
في الحقيقة الجاني في السان في محمد صدي جدي في الدنيا في الغنى في
لا تتركه في عشر شهر ربيع الثاني المستقر في شهر ربيع الثاني
وقام بعد ذلك في الهجرة النبوية المسطوية على ما هو
الذي اذن في الشأن والنجمة في نصبتا هـ من بلدان الدنيا
في اسرار الحال فيقرننا ابا العبدان الامال
مع اننا شرا في بدا فقتلنا الطلب
اخترت في ما نحب ولا نجعل امر
بالعشر في الشدة
في

65